

۱۵۰
وَالْغَنَمُ وَالْحَرَوُ

الحسائی

لشہید الامام الاعلیٰ لقمہ الہام اللودی حسا الدین محمد بن محمد بن عمر خسیہ التوفیق

مع شرح

النجیب حمد الغریب للفاضل للبدیع المجلوی محمد نظام الدین الکریم نوی سلمہ اللہ القوی اعنی

النظائی

میر محمد اکبر خاں
آام باغ برای

بحث الكتاب

3

الحسامي

أَمَّا الْكِتَابُ فَالْقُرْآنُ الْمُنَزَّلُ عَلَى الرَّسُولِ الْمَكْتُوبُ فِي مِصْرٍ

المنقول عن نقل المتواتر بلا شبهة وهو اسم للنظم والمعنى

[illegible]

ابى خنيفة الا انه لم يجعل النظر كذا لازما في حق جواز

[illegible][illegible]

المقرآن

هو النظم والمعنى

جميعاً

شمال الافرنج
اذ لم ادر
فوقه على القوم
وكون القوم
متساو في
واحد من
انه واحد
قطع النظر
ان يكون
في الخائن
افرنج او
جانب

[illegible]

الحسابي

٢

بحث الكتاب

الصلوة خاصة واقسام النظم والمعنى فيما يرجع الى معرفة

احكام الشرع اربعة الاول في فحوة النظم صيغة ولغة

وهي اربعة الخاص وهو كل لفظ وضع لمعنى معلوم على التقيد

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

بحث الكتاب

3

الحسابی

اوگل اسم وضع لمسمی معلوم علی الانفراد والعام هو

كل لفظ ينتظم جمعا من المسميات لفظا ومعنى وحكمة
 تفسير الانعام لا تقسم للمدنا في قدره ١١
 يش ١٢

انه يُوجِبُ الحكم فيما تناوله قطعاً وبقيناً كالخاص فيما تناوله

وهو المذهب عندنا خلافا للشافعي إلا إذا حقه خصوصاً
 أي ما رواه عن محمد بن قيس ^{الغضائري}
 فإن المعاصرين قد خرجوا عنه فليكن كما هو ^{أصلها}

معلوم اوجھول کا یہ الربو فی البیع فحینئذ یوجب الحکم
اسی مسلم المارۃ ۱۲

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

الظاهر
والنصر
المفسر

۱۳
وہم لیسوق
استلکم
لاعن
ای من
کلم لان
منجا ما
حکم اللاری
آیہ
اتحتج

العمل به على احتمال الغلط والقسم الثاني في وجوبه
 اي وجوبه بالنسبة الى الماورد ^{١٢}
 البيان بذلك النظر وهي اربعة الظاهر وهو ما ظهر
 المراد منه بتفشي الصيغة والنص وهو ما ازداد
 وضوحاً على الظاهر بمقتضى في المتكلم نحو قوله تعالى
 فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث و
 رباع الآية فانه ظاهر في الاطلاق نص في بيان
 العد دلالة سبق الكلام لاجله والمفسر وهو

[illegible][illegible]

[illegible]

والخفي

لو قتلت كل صلاة فان الاول
يجعل التاويل بدون الشئ في لان
اللائحة كما يثبت فقال ايكم
لصلاة الله اي وقت من وقتها
نظائر تعارض على ان الاول
واشهرها في صلاة الاول
تقبل الهم في الوقت اذ ان
شهادة عدد من القضاة في
الموجب ردوا في عين عند
قلت انما يثبت في القوة عند
اجتنب انما يثبت في كل
اصحابنا في عين عند
الموجب في عين عند
القرار في عين عند
بان يقتضيه اصحابنا في
سواء كان في عين عند
اللائحة في عين عند
والجواب في عين عند
في عين عند

الحسامي | ٨ | بحث الكتاب

ما زاداً وضوحاً على النص على وجه لا يبقى فيه
احتمال التخصيص والتأويل نحو قوله تعالى فسجد
الملائكة كلهم أجمعون وتحكمهم الأحياء قطعاً بالاحتمال
تخصيص ولا تأويل إلا أنه يحتمل التسمي فاذا ازداد قوة
واحكم المراد به عن التبديل سمي محكما؛ وإنما يظهر
التفاوت في موجب هذه الاسامي عند التعارض أما
الكل فيوجب ثبوت ما انتظمه يقيناً؛ وهذه الاسامي
أضداد تقابلها فضد الظاهر الخفي وهو

[illegible]

ما خفي المراد منه بعارض غير الصيغة بحيث لا ينال إلا
بطلب كاية السوقة فانها خفية في حق الطرأ والبنابر
الاختصاصها باسم آخر غير فان به وتحكمه النظر فيه
ليعلم ان اختفاء لمزية او نقصان فيظهر المراد منه
وضد النص المشبكل وهو لا ينال المراد منه الا
بالتأمل فيه بعد الطلب لدخوله في اشكاله وحكمه

المراد من الاختفاء في حق الطرأ والبنابر
الاختصاصها باسم آخر غير فان به وتحكمه النظر فيه
ليعلم ان اختفاء لمزية او نقصان فيظهر المراد منه
وضد النص المشبكل وهو لا ينال المراد منه الا
بالتأمل فيه بعد الطلب لدخوله في اشكاله وحكمه

المشكل

المشكل
في قوله لا ينال المراد منه
الاختصاصها باسم آخر غير فان به وتحكمه النظر فيه
ليعلم ان اختفاء لمزية او نقصان فيظهر المراد منه
وضد النص المشبكل وهو لا ينال المراد منه الا
بالتأمل فيه بعد الطلب لدخوله في اشكاله وحكمه

في قوله لا ينال المراد منه
الاختصاصها باسم آخر غير فان به وتحكمه النظر فيه
ليعلم ان اختفاء لمزية او نقصان فيظهر المراد منه
وضد النص المشبكل وهو لا ينال المراد منه الا
بالتأمل فيه بعد الطلب لدخوله في اشكاله وحكمه

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الحسامي	١٠	بحث الكتاب
---------	----	------------

هو ما اردت فيه المعاني فاشبه المراد غداً استبهاً

وَحُلْمُهُ التَّوَقُّفُ فِيهِ عَلَى اعْتِقَادِ حَقِيْقَةِ الْمُرَادِ بِإِلَاقَةِ
 اِي دُجْرٍ بِالتَّوَقُّفِ فِي حَقِّ الْعَمَلِ ۝ ۱۱ ۝

مالا طريق لدولة اصلاحى سقط طلبه وحلمه
 فى الدنيا
 اى طلب مايل على المراد به

[illegible]

ای تو ایضا

لأن المروءة ما تاملت في الوقوف بالمرءة
لأن الناس متعلقة بالمرءة

[illegible]

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وَدَجَا نَحْنُ الْيَوْمَ فِي الْمَدِينَةِ وَنَحْنُ الْيَوْمَ فِي الْمَدِينَةِ وَنَحْنُ الْيَوْمَ فِي الْمَدِينَةِ

۱۰۰
 ۹۹
 ۹۸
 ۹۷
 ۹۶
 ۹۵
 ۹۴
 ۹۳
 ۹۲
 ۹۱
 ۹۰
 ۸۹
 ۸۸
 ۸۷
 ۸۶
 ۸۵
 ۸۴
 ۸۳
 ۸۲
 ۸۱
 ۸۰
 ۷۹
 ۷۸
 ۷۷
 ۷۶
 ۷۵
 ۷۴
 ۷۳
 ۷۲
 ۷۱
 ۷۰
 ۶۹
 ۶۸
 ۶۷
 ۶۶
 ۶۵
 ۶۴
 ۶۳
 ۶۲
 ۶۱
 ۶۰
 ۵۹
 ۵۸
 ۵۷
 ۵۶
 ۵۵
 ۵۴
 ۵۳
 ۵۲
 ۵۱
 ۵۰
 ۴۹
 ۴۸
 ۴۷
 ۴۶
 ۴۵
 ۴۴
 ۴۳
 ۴۲
 ۴۱
 ۴۰
 ۳۹
 ۳۸
 ۳۷
 ۳۶
 ۳۵
 ۳۴
 ۳۳
 ۳۲
 ۳۱
 ۳۰
 ۲۹
 ۲۸
 ۲۷
 ۲۶
 ۲۵
 ۲۴
 ۲۳
 ۲۲
 ۲۱
 ۲۰
 ۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

لان اتصال الفرع بالاصل في حق الاصل في حكم العلم
 الاستغناء عن الفرع وهو نظير الجملة الناقصة اذا
 عطفت على الكاملة توقف اول الكلام على اخرة
 لصحته وافتقاره اليه فاما الاول فتأمر في نفسه
 لاستغنائه عنه وحكم المجاز وجود ما اريد به خاصا
 كان او عاما كما هو حكم الحقيقة ولهذا جعلنا لفظ
 الصاع في حديث ابن عمر لا يتبعوا الدرهم بالدرهمين
 ولا الصاع بالصاعين عاما فيما يحله ويجاوره
 وابي الشافعي ذلك وقال لا عموم للمجاز لانه
 ضروري يصار اليه توسعة للكلام وهذا
 باطل لان المجاز موجود في كتاب الله تعالى والله
 تعالى يتعالى عن الجبر والضرورات ومن حكم

بما استعاره من قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

فان قيل في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

والاستغناء عن الفرع بالاصل في حق الاصل في حكم العلم
 الاستغناء عن الفرع وهو نظير الجملة الناقصة اذا
 عطفت على الكاملة توقف اول الكلام على اخرة
 لصحته وافتقاره اليه فاما الاول فتأمر في نفسه
 لاستغنائه عنه وحكم المجاز وجود ما اريد به خاصا
 كان او عاما كما هو حكم الحقيقة ولهذا جعلنا لفظ
 الصاع في حديث ابن عمر لا يتبعوا الدرهم بالدرهمين
 ولا الصاع بالصاعين عاما فيما يحله ويجاوره
 وابي الشافعي ذلك وقال لا عموم للمجاز لانه
 ضروري يصار اليه توسعة للكلام وهذا
 باطل لان المجاز موجود في كتاب الله تعالى والله
 تعالى يتعالى عن الجبر والضرورات ومن حكم

بما استعاره من قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

اتصال
 السبب والمسبب
 نظير عطف الجملة
 الناقصة على الكاملة

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

جعلت الكنايات
بواشئ الثلاث وهي
اعتدى الحق

بحث الكتاب

٢١

الحسابى

عَنْ النَّافِيهِ يُؤَقِّفُ بِهِ عَلَى حُرْمَةِ الضَّرْبِ مِنْ غَيْرِ وَاسْطَةِ
التَّامُّلِ وَالْإِجْتِهَادِ وَالثَّابِتُ بِدَلَالَةِ النَّصِّ مِثْلُ الثَّابِتِ
بِالْإِشَارَةِ حَتَّى صَحَّ اثْبَاتُ الْحُدُودِ وَالْكَفَرَاتِ
بِدَلَالَةِ النَّصِّ وَالْعِنْدَ التَّعَارُضِ دُونَ الْإِشَارَةِ
وَأَمَّا الْمَقْتَضَى فِزِيَادَةِ عَلَى النَّصِّ ثَبِتَ شَرْطُ الصَّحَّةِ
الْمَنْصُوصِ عَلَيْهِ لِمَا لَا يَسْتَعِينُ عَنْهُ فَوْجِبَ تَقْدِيرُ تَصْحِيحِ
الْمَنْصُوصِ فَقَدْ اُقْتَضَاهُ النَّصُّ فَضَارَ الْمَقْتَضَى بِحُكْمِ حُكْمًا
لِلنَّصِّ وَالثَّابِتُ بِهِ يَعْذُلُ الثَّابِتُ بِدَلَالَةِ النَّصِّ إِلَّا
عِنْدَ الْمَعَارَضَةِ وَقَدْ يَشْكُلُ عَلَى السَّمَاعِ الْفَصْلُ

أقضاء النص
الفرق بين المقتضى

الفرق بين المقتضى

والمحذوف

ما رغبه لان المقصود هو ان ياتوا الى الله تعالى على الاقضية ١٢ في نظامي مصرح الحسامي

[illegible][illegible]

الحكم على الشرط
بأنه لا يخلو من
الغشاق كما في
الاستحسان
المتفق
وأنه على السبب
فيما كان
يكون
وأنه على السبب
فيما كان
يكون
وأنه على السبب
فيما كان
يكون

الحكم عندنا
بأنه لا يخلو من
الغشاق كما في
الاستحسان
المتفق
وأنه على السبب
فيما كان
يكون
وأنه على السبب
فيما كان
يكون

الحكم على الشرط
بأنه لا يخلو من
الغشاق كما في
الاستحسان
المتفق
وأنه على السبب
فيما كان
يكون
وأنه على السبب
فيما كان
يكون

الحكم عندنا
بأنه لا يخلو من
الغشاق كما في
الاستحسان
المتفق
وأنه على السبب
فيما كان
يكون
وأنه على السبب
فيما كان
يكون

الحكم على الشرط
بأنه لا يخلو من
الغشاق كما في
الاستحسان
المتفق
وأنه على السبب
فيما كان
يكون
وأنه على السبب
فيما كان
يكون

الحكم على الشرط
بأنه لا يخلو من
الغشاق كما في
الاستحسان
المتفق
وأنه على السبب
فيما كان
يكون
وأنه على السبب
فيما كان
يكون

الحكم على الشرط
بأنه لا يخلو من
الغشاق كما في
الاستحسان
المتفق
وأنه على السبب
فيما كان
يكون
وأنه على السبب
فيما كان
يكون

الحكم على الشرط
بأنه لا يخلو من
الغشاق كما في
الاستحسان
المتفق
وأنه على السبب
فيما كان
يكون
وأنه على السبب
فيما كان
يكون

باعتدائه الى زمان وجود الشرط لافي احكامه صحته تحقيق
الطلاق والعتاق بالملك وبطلان التكفير بالمال قبل
الحنث وفرقه بين المالى والبدنى ساقط لان حق الله
تعالى في المالى فعل الآداء ومال آله وإنما يقصد عن
المال في حقوق العباد ومن هذه الجملة ما قاله الشافعي
ان المطلق محمول على المقيّد وان كانا في حادتين مثل
كفارة القتل وسائر الكفارات لان قيد الايمان زيادة
وصف يجري مجرى الشرط فيوجب نفى الحكم عند عدديه في
المنصوص عليه وفي نظيره من الكفارات لانها جنس
واحد وعندنا لا يحمل المطلق على المقيّد وان كانا في

الطلاق والعتاق بالملك وبطلان التكفير بالمال قبل الحنث وفرقه بين المالى والبدنى ساقط لان حق الله تعالى في المالى فعل الآداء ومال آله وإنما يقصد عن المال في حقوق العباد ومن هذه الجملة ما قاله الشافعي ان المطلق محمول على المقيّد وان كانا في حادتين مثل كفارة القتل وسائر الكفارات لان قيد الايمان زيادة وصف يجري مجرى الشرط فيوجب نفى الحكم عند عدديه في المنصوص عليه وفي نظيره من الكفارات لانها جنس واحد وعندنا لا يحمل المطلق على المقيّد وان كانا في

الطلاق والعتاق بالملك وبطلان التكفير بالمال قبل الحنث وفرقه بين المالى والبدنى ساقط لان حق الله تعالى في المالى فعل الآداء ومال آله وإنما يقصد عن المال في حقوق العباد ومن هذه الجملة ما قاله الشافعي ان المطلق محمول على المقيّد وان كانا في حادتين مثل كفارة القتل وسائر الكفارات لان قيد الايمان زيادة وصف يجري مجرى الشرط فيوجب نفى الحكم عند عدديه في المنصوص عليه وفي نظيره من الكفارات لانها جنس واحد وعندنا لا يحمل المطلق على المقيّد وان كانا في

الطلاق والعتاق بالملك وبطلان التكفير بالمال قبل الحنث وفرقه بين المالى والبدنى ساقط لان حق الله تعالى في المالى فعل الآداء ومال آله وإنما يقصد عن المال في حقوق العباد ومن هذه الجملة ما قاله الشافعي ان المطلق محمول على المقيّد وان كانا في حادتين مثل كفارة القتل وسائر الكفارات لان قيد الايمان زيادة وصف يجري مجرى الشرط فيوجب نفى الحكم عند عدديه في المنصوص عليه وفي نظيره من الكفارات لانها جنس واحد وعندنا لا يحمل المطلق على المقيّد وان كانا في

الطلاق والعتاق بالملك وبطلان التكفير بالمال قبل الحنث وفرقه بين المالى والبدنى ساقط لان حق الله تعالى في المالى فعل الآداء ومال آله وإنما يقصد عن المال في حقوق العباد ومن هذه الجملة ما قاله الشافعي ان المطلق محمول على المقيّد وان كانا في حادتين مثل كفارة القتل وسائر الكفارات لان قيد الايمان زيادة وصف يجري مجرى الشرط فيوجب نفى الحكم عند عدديه في المنصوص عليه وفي نظيره من الكفارات لانها جنس واحد وعندنا لا يحمل المطلق على المقيّد وان كانا في

الشافعي دين
المالى والبدنى ساقط
المطلق محمول على المقيّد
عندنا لا يحمل

الطلاق والعتاق بالملك وبطلان التكفير بالمال قبل الحنث وفرقه بين المالى والبدنى ساقط لان حق الله تعالى في المالى فعل الآداء ومال آله وإنما يقصد عن المال في حقوق العباد ومن هذه الجملة ما قاله الشافعي ان المطلق محمول على المقيّد وان كانا في حادتين مثل كفارة القتل وسائر الكفارات لان قيد الايمان زيادة وصف يجري مجرى الشرط فيوجب نفى الحكم عند عدديه في المنصوص عليه وفي نظيره من الكفارات لانها جنس واحد وعندنا لا يحمل المطلق على المقيّد وان كانا في

القوتون في ١٢٥٢ هـ قتل الامام من ضرور
 في قتال الجوع والهم من سكتة في مهمل
 عند علمنا ان الشدة في وسط فانه لا يستأنف
 الا بقصر فقدم على الصبي كرام من امر
 الامام عن الصبي كرام من امر
 اوال الصبي كرام من امر
 ان يمشي في القلبي في رتبة من
 من قبل ان يمشي في رتبة من
 القول في قول الصبي كرام من امر
 حيث لم يترك قول الصبي كرام من امر
 ان يمشي في القلبي في رتبة من
 اوصاه اخاه في قول الصبي كرام من امر
 اهداه اخاه في قول الصبي كرام من امر
 زينه من قبل ان يمشي في رتبة من
 ملحن حيث لم يترك قول الصبي كرام من امر

[illegible]

الحسامي ٢٢ بحث الكتاب

حادثه واحده بعد ان يكونا في حكمين لا يمكن
تكميلهما ^{١٢} كما في زنا ^{١٣} وتبين
العمل بهما قال ابو حنيفة ر. و محمد ر. فيمن ^{١٤} قرب
التي ظاهر منها في خلال الصوم لئلا عامدا او نهرا
نائسيا ^{١٥} انه يستأنف ولو قربها في خلال الاطعام لم
يستأنف لان شرط الاخلاء عن المسيس من ضرورة
شرط التقدير على المسيس وذلك منصوص عليه في
الكتاب ^{١٦} كذا في التفسير

[illegible]

۲۷

وهو موضع الخلاف فعندنا يصير مبتدأ

[illegible][illegible]

كذلك البؤس من انبياء بني اسرائيل
احد في ذلك الحادثة يتناول
فقدنا بعض

بن و مع ذلك لم يحضر

من جنت انہ کی علیک
کائنات کی علیک

ای مصیبت منزهان

الشيخ الفاضل

5

[illegible]

فصل
في الامر

الحسابی	۲۸	بحث الكتاب
---------	----	------------

اخذنا من الغاء الزيادة ومنها ما قال بعضهم ان
 القرآن في التَّظْمِ يُوجِبُ الْقِرَانَ في الحكم مثل قول
 بعضهم في قوله تعالى ^{اعلى لا يشرك} وَاَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
 اَنَّ الْقِرَانَ يُوجِبُ اَنْ لَا يَجِبَ الزَّكَاةُ عَلَى الصَّبِيِّ
 قَالُوا لَآ اِنَّ الْعَطْفَ يَقْتَضِي الْمُشَارَكَةَ ^{والجوز} وَاعْتَدُوا
 بِالْجُمْلَةِ النَاقِصَةِ اِذَا عَطَفْتَ عَلَى الْكَامِلَةِ وَهَذَا ^{او لا}
 فَاسِدٌ لِانَ الشَّرْكَهَ ^{في الخبر} اِنَّمَا وَجِبَتْ فِي الْجُمْلَةِ
 النَاقِصَةِ لِفَتْقَارِهَا إِلَى مَا يَتِمُّ بِهِ فَاِذَا تَمَّ بِنَفْسِهِ
 لَمْ يَجِبِ الشَّرْكَهَ ^{دعوى} الْاَلْفِيَا يَفْتَقِرُ اِلَيْهِ وَلِهَذَا قُلْنَا فِي
 قَوْلِ الرَّجُلِ لِامْرَأَتِهِ اِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَانْتَ طَالِقٌ
 وَعَدَى حِرَانِ الْعَتَقِ يَتَعَلَقُ بِالشَّرْطِ لِانَّهُ فِي حَقِّ التَّعْلِيقِ قَاطِعٌ

الحسامي
شهر
نظامی
۱۶ ۱۷ ۱۸

فصل في الأمر

وهو من قبيل الوجه الاول من القسم الاول
 ذكرنا من الاقسام فان صيغة الامر لفظية
 خاص من تضاريف الفعل وضع لمعني خاص

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

الحسابی	۳۰	بحث الكتاب
---------	----	------------

ثم الامر المطلق عن الوقت كالامر بالزكاة وصداقة
الفاطر والعشر والكفارات وقضاء رمضان والندب
المطلق لا يوجب الاداء على الفور في الصحيحين من
مذهب اصحابنا والمقتيد بالوقت انواع ^{دون المقتيد} **نوع**
جعل الوقت ظرفا للمؤدى وشرطا للاداء وسببا
للاجوب وهو وقت الصلاة ^{الذي تيد به} الا ترى انه يفضل عن
الاداء فكان ظرفا للمعيار والاداء يفوت بفواته
فكان شرطا والاداء يحتلف باختلاف صفة الوقت
ويفسد التحميل قبله فكان سببا والاصل في هذا
النوع انه لما جعل الوقت ظرفا للمؤدى وسببا
للاجوب لم يستقم ان يكون كل الوقت سببا لان

مع رماية القرية ١٢
ذلك يوجب تأخير الادعاء عن وقته او تقديره على سبيل جنون

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

صم تعین
النماذ فی حقہ لانی
حق اللہ

التي لا تترك
منها شيئا
في هذا الوقت
سوم الوعد
على طرفي
نهر النيل
الحرة واحة

[illegible][illegible][illegible]

الحسابی	۳۴	بحث الكتاب
---------	----	------------

فصار واحد من هذا الوجه فاصيب بطلاق
 موم الوقت ١٢ اي تقيضا ١٢
 الاسر ومع الخطأ في الوصف وتوقف مطلق
 بان يترى العقل ١٢
 الإمساك على صوم الوقت وهو المندور لكنه
 اذا صامه عن كفارة او قضاء عليه يقع عتبا
 كان ١٢
 فوي لان التعيين انما حصل بولاية الناذر ولا يتم
 لا تعدد وفي فصل التعيين فيما يرجع الى حقه وهو
 ان لا يقع النفل مشروعا فاما فيما يرجع الى حق
 في ذلك الوقت ١٢
 صاحب الشرع وهو ان لا يقع الوقت محتملا لحقه
 فلا والبنوع الثالث الموقت بوقت مشكل توسعه
 اي نال ١٢
 وهو الحج فانه فرض العمر ووقته اشهر الحبر
 من انواع المقتد بالوقت ١٢
 حياته مدة يفضل بعضها لحجة اخرى مشكل
 اي المكلف انظر في ١٢
 ومن حكمه ان عند محمد يسعه التأخير لكن بشرط
 ان لا يقوته في عمره وعند ابي يوسف ر يتعين
 اي لا يغت الحج المكلف ١٢

[illegible][illegible]

أما وجب القضاء بصوم مقصود لأنه لما انفصل

الاعتكاف عن صوم الوقت عاد شرطه الى

الكمال الاصلی الا لان القضاء وجب بسبب آخر

ثم الأداء المحض ما يؤدّيه الانسان بوصفه عليّ

ما شرع مثلاً، اداء الصلوة كما عهده واما

فَعَلُ الْفَرْدِ فَادَاءُ فِيهِ قُصُورٌ أَكْثَرُ أَنْ أَجْهَ

سَأَوْطَعْنِ الْمُتَفَرِّدِوَفَعْلًا، اللّاحِظُ يَعْنِي فِيهِ إِغْلَاظُ الْإِمَامِ

الملك الشاه القزويني، انه التزم

[illegible]

مع الأيام حين حرم معية وفداً من ذلك حقيم

ولهذا لا يعير صرصة بنبيه ارفامه في هذه

الحاله لما لو صار فضاء محضاً بالعوات ثم وجد المغير

[illegible]

انفصل الاضواء المدة
والا اعتكاف في
النذر كان الصوم
مقصودا

[illegible]

لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين
يا ذا الجلال والإكرام يا حي يا قيوم

ما لم يخلص من النار

[illegible][illegible][illegible]

10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846.

باب التوضيح
 في بيان ما مر من
 في باب التوضيح
 في بيان ما مر من

باعتبار قيامه مقام التضحية بل باعتبار احتمال قيام
 التضحية في ايامها مقام التصديق اصلاً اذ هو
 المشروع في باب المال ولهذا لم يعد الى المثل
 بعود الوقت ولهذا قال ابو يوسف فيمن اذرك
 الامام في العبد راكعاً لم يكن لانه غير قادر على
 مثل من عنده قربة لكننا نقول بان الركوع يشبه
 القيام فباعتبار هذه الشبهة لا يتحقق الفوات
 فيؤتى بها في الركوع احتياطاً وهذه الاقسام كلها
 يتحقق في حقوق العباد فتسليم عين العبد لمغصوب
 اداءً كامل ورده مشغولاً بالدين او بالجناية
 بسبب كان في يد الغاصب اداءً قاصراً اذا امهر
 عبداً الغير ثم اشتراه كان تسليمه اداءً حتى

في باب المال...
 في باب العبد...
 في باب الفوات...

في باب المال...
 في باب العبد...
 في باب الفوات...

اقسام الاداء
 القضاء يتحقق في
 حقوق العباد
 ايضا

في باب المال...
 في باب العبد...
 في باب الفوات...

ان زوج كان غيباً اخرجه من امواله...
 كان غيباً اخرجه من امواله...

[illegible]

رطاب وجوب
 من القضاء
 لا
 لا سيما قال
 لا يجوز ان يفتي
 لا يقع من غير
 ما لا يقع من غير
 ان لا يقع من غير
 ان لا يقع من غير
 لا يجوز ان يفتي
 لا يقع من غير
 ما لا يقع من غير
 ان لا يقع من غير
 ان لا يقع من غير
 لا يجوز ان يفتي
 لا يقع من غير
 ما لا يقع من غير
 ان لا يقع من غير
 ان لا يقع من غير

لان الاربعين مع الايام الاستقامه
الاربعين القدره على ان تلتزموا
حقيقه الحق في ايامنا لتتقربوا
على بعض العمل في ايامنا دون وجوب
القارن دون الغضاضين دون انزال
من قوله في ايامنا دون وجوب القضا
من ايامنا دون وجوب القضا
القدره على ان تلتزموا
الاربعين مع الايام الاستقامه

الحسابي | ٢٠ | بحث الكتاب

تجبر على القبول شبيها بالقضاء من حيث انه
 ملوكه قبل التسليم حتى ينفذ اعتاقدون
 اعتاقها وضمان الغصب قضاء بمثل معقول
 وضمان النفس والأطراف بالمال قضاء بمثل
 غير معقول واذا تزوج على عبد بغير عينه كان
 تسليمه القسيمة قضاء هو في حكم الاداء حتى تجبر
 على اقباله

فرق بين وجوب الاداء ووجوب القضاء ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦}

| | |
|---|---|
| <p>الغزو والادول من اجل منعه من ان ياتي الى
 اوقافه وسجل من اجل منعه من ان ياتي الى
 دواوينه من اجل منعه من ان ياتي الى
 داره من اجل منعه من ان ياتي الى
 داره من اجل منعه من ان ياتي الى</p> | <p>فقدنا من اجل منعه من ان ياتي الى
 داره من اجل منعه من ان ياتي الى
 داره من اجل منعه من ان ياتي الى
 داره من اجل منعه من ان ياتي الى
 داره من اجل منعه من ان ياتي الى</p> |
|---|---|

[illegible]

ما جاز
 من اجل
 على الجاني
 بالمال
 فممن
 فممن
 على
 استغفر
 بغير
 الحلف
 وهدوء
 الامر
 حيث
 لا يخرج
 على
 الدعوى
 بالصوم
 فاما

[illegible]

القعدة
الميسرة ينشرط
دوامها لبقاء الواجب

المستند في معرفة
الغيب في حق
الغيب في حق
الغيب في حق

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible][illegible]

ليست بنامية فلم يكن البقاء مفتقرا الى دوام
شرط الوجوب ^{أي بقاء وجوب مبدئ الخط ١٢} فصل في صفة الحسن للمأمور
به المأمور به نوعان ^{وهو الغائب ١٣} حسن لمعنى في عينه وحسن
لمعنى في غيره والذي حسن لمعنى في عينه
نوعان ^{١٤} ما كان المعنى في وضعه كالصلاة
فإنها تتأدى بأفعال وأقوال وضعت للتعظيم
والتعظيم حسن في نفسه إلا أن يكون في غير
حينه أو حاله ^{سببية ١٥} وما ألحق بالواسطة بها كان
المعنى في وضعه كالزكاة والصوم والحج فإن
هذه الأفعال بواسطة حاجة الفقير واشتراء ^{المؤثر للحسن ١٦}
النفس وشرف المكان ^{دنية ١٧} تضمنت إغناء عباد الله
وقهر عدوه ^{في الزكاة ١٨} وتعظيم شعائره ^{في الحج ١٩} فصارت حسنة ^{كما في الزكاة ٢٠}
كما في الصوم ^{كما في الحج ٢١}

[illegible]

| | | |
|---------|----|------------|
| الحسامی | ۴۴ | بحث الكتاب |
|---------|----|------------|

بسقوط الغير فصل في النوى وهو في صفة القي

يَنْقَسِمُ انْقِسَامَ الْأَمْرِ فِي صِفَةِ الْحُسْنِ مَا قَبْلَ لَعَيْنِهِ

وَضَعًا كَالْكَفْرِ وَالْعَبَثِ وَمَا اتَّخَذَ بِهِ يَاسُطَةُ عَدَمٍ

الأهليّة والمحليّة شرعاً كصلوة المحدث وبيع

الحرّ والعضّامين والملاقيح وحكم النهي فيهما

بَيَانُ آتِهِ غَيْرُ مُشْرُوعٍ أَصْلًا وَمَا قَبْلَهُ لَمَعْنِي فِي

غیره و هو نوعان ما جاوره المعنی جمعاً کالبيع

وقت النداء والصلوة في الارض المغصوبة والوطى

فِي حَالَةِ الْحَيْضِ وَحُكْمُهُ أَنَّهُ يَكُونُ صَحِيحًا مُشْرُوعًا

بَعْدَ النَّبِيِّ وَلِهَذَا قُلْنَا إِنَّ وَطِئَهَا فِي حَالَةِ الْحَيْضِ

[illegible][illegible]

١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

الاشترى بدينه
ازان با بچه اش
فقیحی که می
بختی و پدر او را
از قدر بود و به
با یکت فی مینه
فی حاله السعیه

كلاً من الأمر ولا يلزم الظاهر لأن كلامنا في حكم مطلوب
 تعلق بسبب مشروع له أي بقي سبباً والحكم به
 مشروعاً مع وقوع النهي عليه وأما ما هو جواز
 شرعاً زاجراً فيعتد حرمة سببه كالقصاص
 ولئن أن النهي يراد به عدم الفعل مضافاً إلى
 اختيار العباد وكسبهم فيعتد التصور ليكون
 العبد مستلئ يثن أن يكف عنه باختياره فيتاب
 عليه وبين أن يفعل به باختياره فيعاقب
 عليه هذا هو الحكم الأصلي في النهي فأما
 القبح فوصف قائم بالنهي يثبت مقتضى به
 تحقيقاً لحكمه فلا يجوز تحقيقه على وجه
 يبطل به ما أوجبه واقتضاه بل يحجب العمل
 بالأصل في موضعه والعمل بالمقتضى بقدر
 الإمكان وهو أن يجعل القبح وصفاً للمشروع فيصير
 مشروعاً بأصله غير مشروع بوصفه فيصير فاسداً مثل

الحسامي ٢٨ بحث الكتاب
 كلاً من الأمر ولا يلزم الظاهر لأن كلامنا في حكم مطلوب
 تعلق بسبب مشروع له أي بقي سبباً والحكم به
 مشروعاً مع وقوع النهي عليه وأما ما هو جواز
 شرعاً زاجراً فيعتد حرمة سببه كالقصاص
 ولئن أن النهي يراد به عدم الفعل مضافاً إلى
 اختيار العباد وكسبهم فيعتد التصور ليكون
 العبد مستلئ يثن أن يكف عنه باختياره فيتاب
 عليه وبين أن يفعل به باختياره فيعاقب
 عليه هذا هو الحكم الأصلي في النهي فأما
 القبح فوصف قائم بالنهي يثبت مقتضى به
 تحقيقاً لحكمه فلا يجوز تحقيقه على وجه
 يبطل به ما أوجبه واقتضاه بل يحجب العمل
 بالأصل في موضعه والعمل بالمقتضى بقدر
 الإمكان وهو أن يجعل القبح وصفاً للمشروع فيصير
 مشروعاً بأصله غير مشروع بوصفه فيصير فاسداً مثل

وهو أن النهي يراد به عدم الفعل مضافاً إلى
 اختيار العباد وكسبهم فيعتد التصور ليكون
 العبد مستلئ يثن أن يكف عنه باختياره فيتاب
 عليه وبين أن يفعل به باختياره فيعاقب
 عليه هذا هو الحكم الأصلي في النهي فأما
 القبح فوصف قائم بالنهي يثبت مقتضى به
 تحقيقاً لحكمه فلا يجوز تحقيقه على وجه
 يبطل به ما أوجبه واقتضاه بل يحجب العمل
 بالأصل في موضعه والعمل بالمقتضى بقدر
 الإمكان وهو أن يجعل القبح وصفاً للمشروع فيصير
 مشروعاً بأصله غير مشروع بوصفه فيصير فاسداً مثل

هذا هو الحكم الأصلي في النهي فأما القبح فوصف قائم بالنهي يثبت مقتضى به تحقيقاً لحكمه فلا يجوز تحقيقه على وجه يبطل به ما أوجبه واقتضاه بل يحجب العمل بالأصل في موضعه والعمل بالمقتضى بقدر الإمكان وهو أن يجعل القبح وصفاً للمشروع فيصير مشروعاً بأصله غير مشروع بوصفه فيصير فاسداً مثل

وهو أن النهي يراد به عدم الفعل مضافاً إلى
 اختيار العباد وكسبهم فيعتد التصور ليكون
 العبد مستلئ يثن أن يكف عنه باختياره فيتاب
 عليه وبين أن يفعل به باختياره فيعاقب
 عليه هذا هو الحكم الأصلي في النهي فأما
 القبح فوصف قائم بالنهي يثبت مقتضى به
 تحقيقاً لحكمه فلا يجوز تحقيقه على وجه
 يبطل به ما أوجبه واقتضاه بل يحجب العمل
 بالأصل في موضعه والعمل بالمقتضى بقدر
 الإمكان وهو أن يجعل القبح وصفاً للمشروع فيصير
 مشروعاً بأصله غير مشروع بوصفه فيصير فاسداً مثل

الفاسد من الجواهر ولا تنافي بينهما فالمشروع
 يحتل الفساد بالهوى كالاحرام الفاسد فوجب
 اثباته على هذا الوجه رعاية لمنازل مشروعاً
 ومحافظة لحدودها وعلى هذا الاصل قلنا
 ان البيع بالخمر مشروع باصله وهو وجود ركنه
 في محله غير مشروع بوصفه وهو الشتم لان
 الخمر مال غير متقوم فيصير شتماً من وجدون
 وجهه فصار فاسداً لا باطلاً وكذلك بيع
 الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في
 العوض وكذلك الشرط الفاسد في معنى الربوا

القول في بيان ان البيع بالخمر مشروع باصله وهو وجود ركنه في محله غير مشروع بوصفه وهو الشتم لان الخمر مال غير متقوم فيصير شتماً من وجدون وجهه فصار فاسداً لا باطلاً وكذلك بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض وكذلك الشرط الفاسد في معنى الربوا

القول في بيان ان البيع بالخمر مشروع باصله وهو وجود ركنه في محله غير مشروع بوصفه وهو الشتم لان الخمر مال غير متقوم فيصير شتماً من وجدون وجهه فصار فاسداً لا باطلاً وكذلك بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض وكذلك الشرط الفاسد في معنى الربوا

القول في بيان ان البيع بالخمر مشروع باصله وهو وجود ركنه في محله غير مشروع بوصفه وهو الشتم لان الخمر مال غير متقوم فيصير شتماً من وجدون وجهه فصار فاسداً لا باطلاً وكذلك بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض وكذلك الشرط الفاسد في معنى الربوا

القول في بيان ان البيع بالخمر مشروع باصله وهو وجود ركنه في محله غير مشروع بوصفه وهو الشتم لان الخمر مال غير متقوم فيصير شتماً من وجدون وجهه فصار فاسداً لا باطلاً وكذلك بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض وكذلك الشرط الفاسد في معنى الربوا

الاشارة بين
 المشروع باصله والقبيل
 بوصفه

القول في بيان ان البيع بالخمر مشروع باصله وهو وجود ركنه في محله غير مشروع بوصفه وهو الشتم لان الخمر مال غير متقوم فيصير شتماً من وجدون وجهه فصار فاسداً لا باطلاً وكذلك بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض وكذلك الشرط الفاسد في معنى الربوا

القول في بيان ان البيع بالخمر مشروع باصله وهو وجود ركنه في محله غير مشروع بوصفه وهو الشتم لان الخمر مال غير متقوم فيصير شتماً من وجدون وجهه فصار فاسداً لا باطلاً وكذلك بيع الربوا غير مشروع بوصفه وهو الفضل في العوض وكذلك الشرط الفاسد في معنى الربوا

[illegible]

الامر
بالشي يقتضى كراهته
ضده

جعلها الشرع اسبا بالهما كالحج بالبيت والصوم
بالشهر والصلوة باوقاتها والعقوبات باسبابها
والكفارة التي هي دائرة بين العباداة والعقوبة
بما تضاف اليه من سبب مزددين
الحظر والاباحة والمعاملات بتعلق البقاء

والجواب في هذا ان الشرع جعلها اسبا بالهما كالحج بالبيت والصوم
بالشهر والصلوة باوقاتها والعقوبات باسبابها والكلفارة التي هي دائرة بين العباداة والعقوبة
بما تضاف اليه من سبب مزددين والحظر والاباحة والمعاملات بتعلق البقاء
والجواب في هذا ان الشرع جعلها اسبا بالهما كالحج بالبيت والصوم
بالشهر والصلوة باوقاتها والعقوبات باسبابها والكلفارة التي هي دائرة بين العباداة والعقوبة
بما تضاف اليه من سبب مزددين والحظر والاباحة والمعاملات بتعلق البقاء

والجواب في هذا ان الشرع جعلها اسبا بالهما كالحج بالبيت والصوم
بالشهر والصلوة باوقاتها والعقوبات باسبابها والكلفارة التي هي دائرة بين العباداة والعقوبة
بما تضاف اليه من سبب مزددين والحظر والاباحة والمعاملات بتعلق البقاء

سبب
الحج البيت وسبب
الصوم شهر وسبب
الوقت

والجواب في هذا ان الشرع جعلها اسبا بالهما كالحج بالبيت والصوم
بالشهر والصلوة باوقاتها والعقوبات باسبابها والكلفارة التي هي دائرة بين العباداة والعقوبة
بما تضاف اليه من سبب مزددين والحظر والاباحة والمعاملات بتعلق البقاء

والجواب في هذا ان الشرع جعلها اسبا بالهما كالحج بالبيت والصوم
بالشهر والصلوة باوقاتها والعقوبات باسبابها والكلفارة التي هي دائرة بين العباداة والعقوبة
بما تضاف اليه من سبب مزددين والحظر والاباحة والمعاملات بتعلق البقاء

[illegible]

الحسامی

صَدَقَ الْفَطْرَانَا جَعَلْنَا الرَّائِسَ سَبَبًا وَالْفِطْرَ شَرْطًا
مَعَ وجودِ الاضافَةِ اليهِمَا لَانَّ وَصَفَ الْمَوْئِدَةِ
يُرِيحُ الرَّائِسَ فِي كَوْنِهِ سَبَبًا وَتَكَرَّرُ الْوُجُوبُ بِتَكَرُّرِ
الْفِطْرِ بِمَنْزِلَةِ تَكَرُّرِ وَجُوبِ الزَّكَاةِ بِتَكَرُّرِ
الْحَوْلِ لَانَّ الْوَصْفَ الَّذِي لِأَجْلِهِ كَانَ الرَّائِسُ

سببا وهو المونة يتجدد بتجدد الزمان كما
ان الشفاء الذي لاجله كان المال سببا لوجوب

الزُّكُوَّةُ يُتَجَدَّدُ بِتَجَدُّدِ الْكُلِّ فَيَصِيرُ الْمُسْتَفِيدُ يُتَجَدَّدُ
عطف على قوله ان الوصف تجدد في الموقوف في كل سنة
الوصف بمنزلة المتجدد بنفسه وعلى هذا

تَكَرَّرَ الْعَشْرُ وَالْخُرَاجُ مَعَ اتِّحَادِ السَّبَبِ وَهُوَ

الأرض النامية في العشر حقيقة بالخارج

وفي الخراج حكى بالثمكن من الزراعة

فصل في العزيمية والرخصة وهي في

أحكام الشرع اسم لما هو أصل منها غير متعلق

| | |
|------------------------|------------------------|
| المضاف اليه
الاضافة | المضاف اليه
الاضافة |
|------------------------|------------------------|

والصبر والجمادى الأولى من الهجرة النبوية
الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فصل الثانی در بیان تفاوت

میرزا حسن خان

[illegible]

[illegible]

والسنة الطريقة المملوكة في الدين

وحكمها ان يطالك المرء باقامتها من غير

افتراض ولا وجوب لانها طريقة اميرنا

باحياثها فنسحق اللائمة بتركها والسنة نوعان

سنة الهدى وتاركها يستوجب اساءة وكرهه

والزوائد وتاركها لا يستوجب اساءة وكرهه

عشر النبي عليه السلام في قيامه

جميع السيرة دي الحفصه ١٢

الكتاب في بيان ما في السنة من وجوبها في الدين... (Main body text in the right column)

الكتاب في بيان ما في السنة من وجوبها في الدين... (Main body text in the left column)

العبادة... (Vertical marginal note on the left)

السنة نوعان سنة اهلهي و السن الزوائد

الكتاب في بيان ما في السنة من وجوبها في الدين... (Vertical marginal note on the left)

الكتاب في بيان ما في السنة من وجوبها في الدين... (Main body text at the bottom)

وقعوده ولباسه وعلى هذا تخرج الالفاظ
 المذكورة في باب الاذان من قوله يكره
 او قد اساء اولاً باس به وحيث قيل يعيد
 فذلك من حكم الوجوب والنفل اسم
 للزيادة فنوافل العبادات روايد مشروعة
 لنا لعيننا وحكمه أنه يُثاب المرء
 على فعله ولا يُعاقب على تركه ويضمن
 بتركه بالشرع عندنا لأن المودى
 صار لله تعالى مسلماً اليه وهو كالنذر
 صار لله تسمية لا فعلاً ثم وجب لصيانة
 الشريعة

يلزم القضاء
 بترك النفل بعد
 الشروع

الاذن من صلى
 مسجوداً من غير ان يركع
 اهل مكة يقولون ان
 بقدر ما لا يركع الا
 يعيد في كل ركعة
 حكمه ان يركع
 السنن والوقت
 الاذان من صلى
 في كل ركعة
 على الامام

الاذن من صلى
 مسجوداً من غير ان يركع
 اهل مكة يقولون ان
 بقدر ما لا يركع الا
 يعيد في كل ركعة
 حكمه ان يركع
 السنن والوقت
 الاذان من صلى
 في كل ركعة
 على الامام

في كل ركعة
 الاذان من صلى
 مسجوداً من غير ان يركع
 اهل مكة يقولون ان
 بقدر ما لا يركع الا
 يعيد في كل ركعة
 حكمه ان يركع
 السنن والوقت
 الاذان من صلى
 في كل ركعة
 على الامام

ابتداء الفعل فلان يجب لصيانته ابتداء الفعل
 بقاؤه اولى واما الرخص فانواع اربعة
 نوعان من الحقيقة احدهما حق من الاخر
 نوعان من المجاز احدهما اثر من الاخر فاما
 احدى نوعي الحقيقة فما استقيم مع قيام اللحم
 وقيام حكمه حيثما مثل إجماع المكرة بما فيه
 الحاء كلمة الشرك على يسانه وأقطاره في
 نهار رمضان وأتلافه مال الغير وجنائه
 على الاحرام وتناول المضطر مال الغير
 وترك الخائف على نفسه الاثر بالمعروف

والذي هو قوله
 انما هذه هي بقاؤه
 لان معنى البقاء
 الصلوة على الصلاة في الاصل الذي هو ان يكون
 وقاؤه وقاؤه في الاصل الذي هو ان يكون
 من الاثر الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون

والذي هو قوله
 انما هذه هي بقاؤه
 لان معنى البقاء
 الصلوة على الصلاة في الاصل الذي هو ان يكون
 وقاؤه وقاؤه في الاصل الذي هو ان يكون
 من الاثر الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون

الرخص
 اربعة انواع

الرخص هي التي هي
 في الاصل الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون

والذي هو قوله
 انما هذه هي بقاؤه
 لان معنى البقاء
 الصلوة على الصلاة في الاصل الذي هو ان يكون
 وقاؤه وقاؤه في الاصل الذي هو ان يكون
 من الاثر الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون
 في الاصل الذي هو ان يكون

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام شهر رمضان من غير أن يحرم نفسه من شهواته لم يدر ما صام ولا صومه

وقال ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام شهر رمضان من غير أن يحرم نفسه من شهواته لم يدر ما صام ولا صومه

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام شهر رمضان من غير أن يحرم نفسه من شهواته لم يدر ما صام ولا صومه

وقال ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام شهر رمضان من غير أن يحرم نفسه من شهواته لم يدر ما صام ولا صومه

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام شهر رمضان من غير أن يحرم نفسه من شهواته لم يدر ما صام ولا صومه

الحسامي

وحكمه أن الأخذ بالعزيمة أولى وأما النوع الثاني فما يستباح مع قيام السبب وتراخي حكمه كفطر المريض والمسافر يستباح مع قيام السبب وتراخي حكمه فيها ولهاتين الأداء منهما ولو ما تقبل إدراك عدة من أيام أخر لم يكن منهما الأمر بالفدية وحكمه أن الصوم أفضل عندنا للكمال سببه وتردد في الرخصة فالعزيمة تؤدي معنى الرخصة من حيث تضمنها يسر موافقة المسلمين إلا أن يخاف الهلاك على نفسه فليس له أن يبذل نفسه لإقامة الصوم لأن الوجوب عنه ساقط بخلاف النوع الأول وأما أثر نوعي المجاز فما وضع عننا من الأصرو والأغلال

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام شهر رمضان من غير أن يحرم نفسه من شهواته لم يدر ما صام ولا صومه

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام شهر رمضان من غير أن يحرم نفسه من شهواته لم يدر ما صام ولا صومه

الصوامع للمريض والمسافر

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام شهر رمضان من غير أن يحرم نفسه من شهواته لم يدر ما صام ولا صومه

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام شهر رمضان من غير أن يحرم نفسه من شهواته لم يدر ما صام ولا صومه

النوع
الدراج ماسقط عن
العباد مع كونه مشروعا
في الجملة

[illegible]

السادون في الجمعة لأن الجمعة غير الظهر ولهذا
 لا يجوز بناء أحدهما على الآخر وعند المغاربة
 لا يتعين الرق في الأقل عددا وأما ظهر المسافر
 والمقيم واحد فالتخيير بين القليل والكثير لا يتحقق
 شيء من معنى الرق وعلى هذا يخرج من كذا
 بصوم سنة إن فعل كذا ففعل وهو
 معسر بخير بين صوم ثلثة أيام وبين سنة
 في قول محمد وهو رواية عن أبي حنيفة أنه
 رجع إليه قبل موته بثلثة أيام لأنها مختلفان
 حكما أحدهما قرينة مقصودة والثاني
 كفارة وفي مسائلها سواء فصار
 كالمبرأ إذ اجني لزوم مولاة الأقل من
 الأرض ومن القسمة بخلاف العبد لما قلنا
 أي تكفين لرد الأرض من غير تقييد العبد لمولى في حياته المديون

المرقبة ٢
 أي تكفين المدين من قرضه إذا كان له بين المضمونة وتكفين الرق في الأقل

المرقبة ٢
 أي تكفين المدين من قرضه إذا كان له بين المضمونة وتكفين الرق في الأقل

المرقبة ٢
 أي تكفين المدين من قرضه إذا كان له بين المضمونة وتكفين الرق في الأقل

من
 ان فعل كذا ففعل و
 هو معسر بخير بين
 ثلثة أيام وبين
 سنة

المرقبة ٢
 أي تكفين المدين من قرضه إذا كان له بين المضمونة وتكفين الرق في الأقل

المرقبة ٢
 أي تكفين المدين من قرضه إذا كان له بين المضمونة وتكفين الرق في الأقل

وهو فوق المسند فان من لم يتخ له الامر نسبه

الى من سبغه منه ليحمله ما تحبل عنه لكن

هذا ضرب مزية يشب بالاجتهاد فلم

يجز النسخ بمثله واما مراسيل من دون

هؤلاء فقد اختلف فيه الا ان يروى الثقات

مرسله كما رووا مسنده مثل ارسال محمد

ابن الحسن وامثاله وقال الشافعي لا قبل

الامرا بيل سعيد بن المسيب فاني تتبعته

فوجدتها مسانيد والمسند قسام المتواتر

وهو ما يرويه قوم لا يخصى عددهم ولا

يتوهم تواطؤهم على الكذب لكثرتهم

وعداتهم وتباين اماكنهم ويداوم هذا

الحديث الى ان يتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم

في بعض الامور

في بعض الامور

في بعض الامور

في بعض الامور

في بعض الامور

في بعض الامور

في بعض الامور

في بعض الامور

في بعض الامور

في بعض الامور

المرسل
فوق المسند للمسندين
اقسام منها المتواتر

نظامي شرح الحسامي

بمنزلة العيان علماً ضرورياً والمَشْهُورُ
 وهو ما كان من الأحاد في الأصل شَمْرًا انتشر
 فصار ينقله قومٌ لا يتوهمون تواطؤهم على
 الكذب وهم القرون الثاني ومن بعدهم
 وأولئك قومٌ ثقاتٌ أئمة لا يَتَهَمُونَ قصار
 بشهادتهم وتُضَدِّقُهم بمنزلة المتواتر حتى قال
 الجصاص أنه أَحَدُ قِسْمَيْ المتواتر وقال عيسى بن
 آبان يضل واحدة ولا يكفر وهو الصحيح عندنا

المشهور المتواتر لكن لا يكفي جاحده
 لا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية ولا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية ولا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية

المشهور المتواتر لكن لا يكفي جاحده
 لا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية ولا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية ولا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية

المشهور المتواتر لكن لا يكفي جاحده
 لا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية ولا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية ولا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية

المشهور المتواتر لكن لا يكفي جاحده
 لا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية ولا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية ولا يثبت به شيء من الأحكام الشرعية

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

الطعن
المبهم لا يوجب جرحاً
في الراوى

من القياس
يعبر اس
داوال الصواب
ديمن حينئذ
قوله على ان
سفن انارة
عنه الى قوله
بين الترتيب
داوال القياس
فاوال الصواب
فا نهم

[illegible][illegible][illegible]

وهذه الحجج التي سبق وجوهها من الكتاب والسنة
لا تتعارض في أنفسها وضعاً ولا تشناقض لأن ذلك
من آمارات الحجة تعالى الله عن ذلك وإنما يقع
التعارض بينهما جهلنا بالناسخ والمنسوخ وحكم
المعارضة بين الآيتين المصداقيتين^{١٣} وبين
السنتين المصداقيتين^{١٤} والقياس وأقوال الصحابة
على الترتيب في الحجج إن أمكن لأن التعارض لما

بحث السنة

الحسامي

ثبت بين الحجتين تساوقا لاندفاع كل واحدة منهما
 بالآخرى فيجب المصير الى ما بعد ههما من الحجّة وعند
 تعذر المصير اليه يجب تقرير الاصول كما في سور الحمار
 لما تعارضت الدلائل ولم يصلح القياس شاهدًا لأنه
 لا يصلح لينصب الحكم ابتداءً قيل ان الماء عرف ظاهرًا
 في الاصل فلا يتجسّم بالتعارض ولم يزل به الحدّث
 فوجب ضمّ التيمم اليه وسُمّي مشكوكًا وأما اذا وقع
 التعارض بين القياسين لم يسقطا بالتعارض ليجب
 العمل بالحال بل يعمل المجتهد بأيّهما شاء بشهادة
 قلبه لان القياس حجة يعمل به اصاب المجتهد الحق
 به واخطأ فكان العمل باحدهما وهو حجة اطمان
 قلبه اليها بنور الفراسة ولي من العمل بالحال

المعارض في الفراسة لا يكون الا في ما لا يكون له دليل
 ولا يكون له دليل الا في ما لا يكون له دليل
 من القياسين او في ما لا يكون له دليل
 من القياسين او في ما لا يكون له دليل

وحيثما كان التعارض بين القياسين لم يسقطا بالتعارض ليجب العمل بالحال بل يعمل المجتهد بأيّهما شاء بشهادة قلبه لان القياس حجة يعمل به اصاب المجتهد الحق به واخطأ فكان العمل باحدهما وهو حجة اطمان قلبه اليها بنور الفراسة ولي من العمل بالحال

اذا تعارض القياسان
 يعمل المجتهد بايهما
 شاء بالتجوى

فان ثبت ان التعارض بين القياسين لا يكون الا في ما لا يكون له دليل ولا يكون له دليل الا في ما لا يكون له دليل من القياسين او في ما لا يكون له دليل من القياسين او في ما لا يكون له دليل

فان ثبت ان التعارض بين القياسين لا يكون الا في ما لا يكون له دليل ولا يكون له دليل الا في ما لا يكون له دليل من القياسين او في ما لا يكون له دليل من القياسين او في ما لا يكون له دليل

وحيثما كان التعارض بين القياسين لم يسقطا بالتعارض ليجب العمل بالحال بل يعمل المجتهد بأيّهما شاء بشهادة قلبه لان القياس حجة يعمل به اصاب المجتهد الحق به واخطأ فكان العمل باحدهما وهو حجة اطمان قلبه اليها بنور الفراسة ولي من العمل بالحال

۱۲
 الامام عليه السلام قوله في يومئذ فاعلموا ان الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت
 من انوار انوار النبوة فاعلموا ان الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت
 كان نبيا قبله فاعلموا ان الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت
 عليه السلام قوله في يومئذ فاعلموا ان الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت
 عاين الابرار لان الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 هذه الابرار لان الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 اصل فكانت الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 فقال افاضت الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 اصل الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 فكانت الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 قوله في يومئذ فاعلموا ان الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت
 في يومئذ فاعلموا ان الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت
 فكانت الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 بانه في يومئذ فاعلموا ان الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت
 بان الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 ان الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 اقسام الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 يكون من الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت
 يكون من الله قد افاض على الامم الاول ما افاضت على الامم الاول ما افاضت

وكذلك بيان التفسير وهو بيان الجمل والمُشترك

فاما بيان التغيير نحو التعليق والاستثناء فانها بقرينة بشرط

الوصل واختلاف في خصوص العموم فعندنا لا يقع منزلة

وعند الشافعي يجوز فيه التراخي وهذا بناء على ان العموم

مثل الخصوص عندنا في ايجاب الحكم قطعا وبعد الخصوص

لا يبقى القطع فكان تغييرا من القطع الى الاحتسالي

فتتعد بشرط الوصل على هذا قال علماء وفهم

اوصى بجاته لانسان وبالفص منه اخسر

مَوْصُولًا اِنَّ الشَّانِي يَكُونُ خُصُوصًا لِلْأَوَّلِ فَيَكُونُ الْقَصْدُ

الاصح ١٣ بالاول ١٣ الالصار ١٣ وهو الالصار بالفص ١٣ اي تفصيلا ١٣

والمقصود بالبيان ان التغيير لا يكون الا في خصوص

الاصح ١٣ بالاول ١٣ الالصار ١٣ وهو الالصار بالفص ١٣ اي تفصيلا ١٣

والمقصود بالبيان ان التغيير لا يكون الا في خصوص

الاصح ١٣ بالاول ١٣ الالصار ١٣ وهو الالصار بالفص ١٣ اي تفصيلا ١٣

والمقصود بالبيان ان التغيير لا يكون الا في خصوص

الاصح ١٣ بالاول ١٣ الالصار ١٣ وهو الالصار بالفص ١٣ اي تفصيلا ١٣

والمقصود بالبيان ان التغيير لا يكون الا في خصوص

الاصح ١٣ بالاول ١٣ الالصار ١٣ وهو الالصار بالفص ١٣ اي تفصيلا ١٣

والمقصود بالبيان ان التغيير لا يكون الا في خصوص

الاصح ١٣ بالاول ١٣ الالصار ١٣ وهو الالصار بالفص ١٣ اي تفصيلا ١٣

بيان التفسير
وبيان التغيير

الاصح ١٣ بالاول ١٣ الالصار ١٣ وهو الالصار بالفص ١٣ اي تفصيلا ١٣

وَذَلِكَ لِأَيْصِلَ إِلَى الْمَقْدَارِ وَاجْتِبَاهُ بِنَا رَضَى اللَّهُ
عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَلَيْتَ فِيهِمُ الْآخِصِينَ
عَامًا فَالْخَمْسِينَ تَعَرَّضَ لِلْعَدَدِ الْمُسْتَبْتِ بِالْأَلْفِ
لِأَلْحَاكِمَةِ مَعَ بَقَاءِ الْعَدَدِ دَلَالِ الْآلِفِ مَتَى بَقِيَتْ الْفَا
لُ تَصِلُ اسْمًا لِمَادٍ وَنَهَا بِخِلَافِ الْعَامِ كَاسْمِ الْمُشْرِكَينَ
إِذَا خُصَّ مِنْهُ نَوْعٌ كَانَ الْاسْمُ وَقَعًا عَلَى الْبَاقِي بِإِلْخَالٍ
ثُمَّ الِاسْتِثْنَاءُ نَوْعَانِ مُتَّصِلٌ وَهُوَ الْأَوَّلُ وَتَفْسِيرُهُ
مِمَّا ذَكَرْنَا وَمَنْفَعِلٌ وَهُوَ الْإِصْلَاحُ اسْتِخْرَاجُهُ مِنَ الْأَوَّلِ
لِأَنَّ الصَّدْرَ لَمْ يَتَنَاوَلَ بِفِعْلٍ مُبْتَدَأٍ حِجَازًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
فَانْهَزْ عَدُوِّي الْأَرْبَ الْعُلَمِيْنَ أَيْ لَكِنْ رَبُّ الْعُلَمِيْنَ

[illegible][illegible][illegible]

بما جعلنا منكم
بعض فرادى وبعض
الاجل
متصل
الاجل
بما جعلنا منكم
بعض فرادى وبعض
الاجل
متصل
الاجل

[illegible][illegible]

بيان
أربعة

خانہ نمبر ۱۱
حضرت
عالم قیامت
مولانا مفتوح

[illegible]

البحث السادس في المنسوخ

يجوز
نسخ التلاوة و
الحكم ونسخ احدهما دون
الآخر والزيادة على النص
نسخ عنها

[illegible]

والله اعلم بالصواب

المحمدي ٩٠ بحشالسنه

ويجوز نسخ التلاوة والحكم جميعا ويجوز نسخ أحد هـ
دون الآخران للنظم حكمين جواز الصلوة ومأهـ
قائم بمعنى صيغته وكل واحد منهما مقصود بنفسه
فاحتسب بيان المدة والوقت والزيادة على النص
نسخ عندنا خلافا للشافعي لأن الزيادة يصير
أصل المشروع بعض الحق ومما للبعض حكم الوجوه
فيما يجب حكما لله تعالى لأنه لا يقبل الوصف بالتجزي
حتى أن المظاهر إذا مرض بعد ما صار فاطعم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث "ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه".
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم "ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه".
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم "ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه".

واختلف في سائر أفعاله والصحيح ما قاله الجصاص ^{١٢} أن ما علمنا من أفعال الرسول صلى الله عليه وسلم وأفعاله على جهة نقد في به في إيقاعه على تلك الجهة وما لم فعله على أي جهة فعمله فلنا فعمله على ادني منازل فاعا صلى الله عليه وسلم وهو الاباحة لأن الاتباع أصل فوجب التمسك به حتى يقوم دليل خصوصه به ويتصل بالسنن بيان طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اظهار أحكام الشرع بالاجتهاد واختلاف في هذا الفصل الصحيح عندنا أنه كان يعمل بالاجتهاد إذا انقطع طمعه عن الوي فيما أتى به وكان لا يقر على الخطأ فاذا قرأ على شئ من ذلك كان ذلك دالة قاطعة على الحكم بخلاف ما يكون من غيره من البيان بالراي وهو نظير الإلهايم فانه حجة قاطعة في حقه وان لم يكن في حق غيره هذه الصفة ومما يتصل بثبوت نبينا عليه السلام شرائع من قبله والقول الصحيح فيه

في قوله "ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه".
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم "ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه".
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم "ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه".

بمسك
 بالسنن بيان
 طريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في اظهار الاحكام
 بالاجتهاد

قال النبي صلى الله عليه وسلم "ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه".
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم "ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه".
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم "ما من رجل منكم حتى يلقاه الله في يومئذ فيسأله عن ثلاث: عن دينه، وعن عياله، وعن خلقه".

والله اعلم
 والحمد لله
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

انَّ مَا قَصَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَسُؤْلٌ مِنْهَا مِنْ غَيْرِ الْكَارِيزِ مُبَاغِلٌ أَنَّهُ شَرْعِيٌّ
 لِرَسُولِنَا صَلَواتُهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَقَعُ بِهِ خَتْمُ بَابِ الشُّنَّةِ
بَابُ مَتَابَعَةِ أَصْحَابِ سُؤْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ ابْنُ وَاسِعٍ الْبُرْدِيُّ تَقْلِيدُ الصَّحَابِيِّ وَاجِبٌ يَتَرَكُّ بِهِ الْقِيَاسُ
 لِاحْتِمَالِ السَّمَاءِ وَالتَّوْقِيفِ وَلِفَضْلِ أَصَابَتِهِمْ فِي نَفْسِ الرَّاىِ
 بِمُشَاهَدَةِ أَحْوَالِ التَّنْزِيلِ وَمَعْرِفَةِ أَسْبَابِهِ وَقَالَ ابْنُ الْحَسَنِ
 الْكُرْخِيُّ لَا يَجُوزُ تَقْلِيدُ الصَّحَابِيِّ إِلَّا فِيمَا لَا يُدْرِكُ بِالْقِيَاسِ قَالَ
 الشَّافِعِيُّ لَا يَقْلُدُ أَحَدٌ مِنْهُمْ وَهَذَا الْخِلَافُ فِي كُلِّ مَا ثَبَتَ عَنْهُمْ
 مِنْ غَيْرِ اخْتِلَافٍ بَيْنَهُمْ وَمِنْ غَيْرِ أَنْ يَثْبُتَ أَنَّهُ بَلَّغَ غَيْرَ قَائِلِهِ
 قُسِمَتْ مُسْلِمًا لَهُ وَأَمَّا أَنْ اخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ فَالْحَقُّ لَا يَعْدُو
 أَقَاوِيلَهُمْ وَلَا يَسْقُطُ الْبَعْضُ بِالْبَعْضِ بِالْبَعْضِ لِنُتْعَارِضِ لَانَّهُ
 تَعَيَّنَ وَجْهُ الرَّاىِ لِمَا كَوْنُ الْحَاجَةِ بَيْنَهُمْ بِالْحَدِيثِ
 فَحُلُّ حَلِّ الْقِيَاسِ وَأَمَّا التَّابِعِيُّ فَإِنْ زَا حَمَهُمْ
 تَوَلَّى الصَّحَابِي ١٢

تلك كان في ذلك الوقت من قولهم لا يجوز تقييد الصحابي في كل ما ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير ان يثبت انه بلغ غير قائله فسكت مسلما له واما ان اختلفوا في شيء فالحق لا يعدو اقاويلهم ولا يسقط البعض البعض البعض بالتعارض لانه تعين وجه الرأى لما كونه الحاجة بينهم بالحديث فحل حل القياس واما التابعي فان زاحمهم تولى الصحابي ١٢

في هذا الباب من قولهم لا يجوز تقييد الصحابي في كل ما ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير ان يثبت انه بلغ غير قائله فسكت مسلما له واما ان اختلفوا في شيء فالحق لا يعدو اقاويلهم ولا يسقط البعض البعض البعض بالتعارض لانه تعين وجه الرأى لما كونه الحاجة بينهم بالحديث فحل حل القياس واما التابعي فان زاحمهم تولى الصحابي ١٢

في هذا الباب من قولهم لا يجوز تقييد الصحابي في كل ما ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير ان يثبت انه بلغ غير قائله فسكت مسلما له واما ان اختلفوا في شيء فالحق لا يعدو اقاويلهم ولا يسقط البعض البعض البعض بالتعارض لانه تعين وجه الرأى لما كونه الحاجة بينهم بالحديث فحل حل القياس واما التابعي فان زاحمهم تولى الصحابي ١٢

باب متابعة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

في هذا الباب من قولهم لا يجوز تقييد الصحابي في كل ما ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير ان يثبت انه بلغ غير قائله فسكت مسلما له واما ان اختلفوا في شيء فالحق لا يعدو اقاويلهم ولا يسقط البعض البعض البعض بالتعارض لانه تعين وجه الرأى لما كونه الحاجة بينهم بالحديث فحل حل القياس واما التابعي فان زاحمهم تولى الصحابي ١٢

في هذا الباب من قولهم لا يجوز تقييد الصحابي في كل ما ثبت عنهم من غير اختلاف بينهم ومن غير ان يثبت انه بلغ غير قائله فسكت مسلما له واما ان اختلفوا في شيء فالحق لا يعدو اقاويلهم ولا يسقط البعض البعض البعض بالتعارض لانه تعين وجه الرأى لما كونه الحاجة بينهم بالحديث فحل حل القياس واما التابعي فان زاحمهم تولى الصحابي ١٢

على الطرعة وسلم دفع
 ربح آخر من سائر ربحي
 بالرجس بخطكم فاقتموه
 عن الاول بالاسلم المراد
 ايجيد بما افقدوا جواب
 الكتاب والفرع يدل على
 ما يصح من ابطاله في
 كتاب التمر وعندي وهم
 فيكم لان ستمتمتم
 على الشرعية ويزيل آثار
 وحسين ورد في البنية
 بكونه رافضا وحسن
 تعلم ان رجس اعتقاد اول
 ربحي الرجب فافقه
 انما يرد ربحي رجب
 الرجب فافقه
 الرجب فافقه
 الرجب فافقه

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

صلى الله عليه وسلم والصحيح عندنا ان اجماع علماء
كل عصر من اهل العدالة والاجتهاد حجة ولا عتبة
بقلة العلماء وكثرة صدور الالفاظ الثابت على ذلك حتى يموتوا
عند الجور ١٢ عبدة ١٢
الاجماع ١٢
ولا يخافه اهل المهوى فيما نسبوا به الى المهوى ولا يخالفه
من لا رأى له في الباب الا فيما يستغنى عن الراى ثم
كالعوام ١٢ بنوا ١٢
الاجماع على مراتب فالاقوى اجماع الصحابة نصبا
لانه اخلاف فيه فعمهم اهل المدينة وعرة الرسل
لا احد ١٢ اى في نفا القرن الاجماع ١٢

اعلم ان الله لا يهدي القوم الضالين
والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱

انما الحكم المسمى بالاجتناب
 هو الذي لا يوجب العمل به
 بل يوجب الامتناع عنه
 وهو الذي لا يوجب العمل به
 بل يوجب الامتناع عنه
 وهو الذي لا يوجب العمل به
 بل يوجب الامتناع عنه

[illegible]

عبد السلام

اجزا

ص فلا خلاف لا حد في كونه حجة فصلا مثل الخشب المتواتر حتى يكفر به ١٢

كل عصا
التي وال
ولاج
يراتب

باب القياس

وهو يشتمل على بيان نفس القياس وشرطه وركنه وحكمه ودفعه
أما الأول فالقياس هو التقدير لغة يقال قيل لنفعل بالنفل أي
قدرة به واجعله نظير الآخر ^{وهو بيان نفس القياس ١٢} التقهواء إذا أخذ الحكم الفرع من
الأصل سموا ذلك قياسا التقدير هو الفرع بالأصل في الحكم العلة
وأما شرطه فإن لا يكون الأصل مخصوصا بحكمه بنص آخر ^{وهو القياس ١٢}
كقبول شهادة خزيمة وحكمه كان حكما ثبت بالنص اختصاصه
به كرامة له وأن لا يكون الأصل معدلا به عن القياس كإيجاب ^{أي تخصيصه بذلك الحكم ١٢}
الطهارة بالقهقهة في الصلوة وإن يتعدى الحكم الشرعي
الثابت بالنص بعينه إلى فرع هو نظيره ولا نص فيه فلا ^{أي الأصل ١٢}
يستقيم التعليل لأثبت أسوا محرسا ثم الاشتربة ^{واللام مستعمل بالاشتبات ١٢}

البيان الثاني وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم
البيان الثالث وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم
البيان الرابع وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم

البيان الخامس وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم
البيان السادس وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم
البيان السابع وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم

وهو يشتمل على بيان نفس القياس وشرطه وركنه وحكمه ودفعه
أما الأول فالقياس هو التقدير لغة يقال قيل لنفعل بالنفل أي
قدرة به واجعله نظير الآخر التقهواء إذا أخذ الحكم الفرع من
الأصل سموا ذلك قياسا التقدير هو الفرع بالأصل في الحكم العلة
وأما شرطه فإن لا يكون الأصل مخصوصا بحكمه بنص آخر
كقبول شهادة خزيمة وحكمه كان حكما ثبت بالنص اختصاصه
به كرامة له وأن لا يكون الأصل معدلا به عن القياس كإيجاب
الطهارة بالقهقهة في الصلوة وإن يتعدى الحكم الشرعي
الثابت بالنص بعينه إلى فرع هو نظيره ولا نص فيه فلا
يستقيم التعليل لأثبت أسوا محرسا ثم الاشتربة

حد القياس
وشرطه الأول والثاني
والثالث

البيان الأول وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم
البيان الثاني وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم
البيان الثالث وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم

البيان الرابع وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم
البيان الخامس وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم
البيان السادس وهو من العلم الشرعي باعتبار أن الحكم إنما سميت محرما ثم العلم العقل ولهذا لا يسمى المحصر بغير العلم

بمحث القياس

98

الحسامی

الشرط الرابع

[illegible][illegible][illegible]

وہذا التعلیل صامقیداً وکذاک
فی مصرف الصدقات
الصلوٰۃ

بحث القياس

99

الحسابی

وَأَمَّا خَصَّصْنَا الْقَلِيلَ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَبِعُوا

ای جزو نامیج قلیل الطعام تجنسه متفاضلا ۱۲

الطعام بالطعام الاسوأ بسوء لان استثناء حالة

التساوى دل على عموم صَدْرِهِ في الأحوال وَلَكِنْ يَثْبُتْ

اختلاف الأحوال الأفي الكثير فصار التغيير والنص

مُصَاحِبًا لِلتَّعْلِيلِ لَا بَهْ وَكَذَلِكَ جَوَازُ الْإِبْدَالِ

حال من النص ای حال کون النص بمصاحبا ۱۲

في باب الزكاة ثبت بالنص لا بالتعليل لأن الأمر

الضمر فيه حم الموحدة

الضمير في رجى الى جواز الالابال ١٢
ما نجاز ما وعد الفقهاء من قالهم مما اوحت لنفسه علم

وَالشُّرْبُ فِي الْمَسَاءِ ۚ وَالْمَرْءُ كَذِبٌ مُّسْتَعْتَبٌ ۚ

ای بابیغاف ۱۳ والشرعانی ۱۴ لاصل کون الموعود ۱۵ والشرعانی ۱۶

و ان نقل و ادب و معتمد و ای احتیاج و

بيان نقولهما واجب ١٢ معين ١٢ اي لا يحل الخازن او هذه الشرع الفقهاء ١٢
الاذن باب الاستدلال بخصام التفتيش النص محرم

بالاستبدال الى فصار التعبير بالـ

دعوت به رستگاری از کفار و مشرکین
 (مفسرین) ۱۲
 (مفسرین) ۱۲

مَا الْعِیلِ عِلْمِ سِرِّی وَ هُوَ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كَلَمًا وَبُحْرَانًا

غیر بد و امیدوار علیہ

٢ حالين اعمل والتصرف اى تشبها بدوام ١٢ ظرف للمصرف ١٢

من العبد
إذا لم يزل
فعلك التماس
الاجتماع

[illegible]

من الجوع والحر والبرد والفتنة
والنقص والاضيق والاضيق

الاف الكبر للان
آخرا نظام
العالم المتناظر
المتناظر

منه ما كان في السابعة من رمضان

[illegible]

وَقَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَأْتِيهِمْ غُلَامٌ مِّنَ الْمُطْرِقِ فَيَخْتَرِعُونَ إِثْرَهُ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

Handwritten musical notation on a five-line staff. The notation includes a treble clef, a key signature of one sharp (F#), and a series of notes and rests. The notes are mostly eighth and sixteenth notes, with some beamed together. There are also some rests and a few accidentals. The handwriting is in dark ink on aged paper.

والله تعالى اعلم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

والله تعالى اعلم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

والله تعالى اعلم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

والله تعالى اعلم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

والله تعالى اعلم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

الحسنى { ١٠٠ } بحث القياس
 لله تعالى بابتداء اليد وهو نظير ما قلنا ان الواجب
 ازالة النجاسة والماء التالصحة للزلة والواجب
 تعظيم الله تعالى بكل جزء من البدن والتكبير
 الة صلحة لجعل فعل اللسان تعظيماً والافطاس
 هو السبب والوقاع التصلحة للفطر وبعد التعليل
 يقع الصلحة على ما كان قبله وبمقتضى ان الله
 في قوله تعالى انما الصدقات للفقراء لامر عاقبة

والله تعالى اعلم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

والله تعالى اعلم
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

الامنى قوله
 تعالى انما الصدقات
 للفقراء الخ لعبه

[illegible]

از پنج تنی که در میان ایشان
یکان علی بن ابی طالب
و امیر مومنان است
و خلیفه است
و از آن است که
خداوند عز و جل
فرموده است
و از آن است که
خداوند عز و جل
فرموده است
و از آن است که
خداوند عز و جل
فرموده است

| | |
|--|--|
| | |
|--|--|

الصَّامِ الْمُعَدَّلِ بظُهُورِ أَثَرِهِ فِي جَنْسِ الْحَكَمِ الْمُعَدَّلِ بِهِ

ويعني بصلاح الوصف ملائمة وحقوان يكون

فی الواقع ایدیس امبولی بن دسوں اللہ کے نام

انسانوں کو کہہ دیا کہ اے لوگو! تم نے میری نعمتیں بھولی ہیں۔

فهم هذا تعليل بوصف ملايولات الصغى مؤثرة في ولاية

المباح لما يصل به من العجز تأثير الطواف لما يصل

ای باطواف ۱۲

عليكم ولا تضيحوا العلم يا اوصف قبا الملائكة ان الله ام شمع ع

فقد اذنت في انشاء منارة فان اصابها الحرق

وَمَا لَكُمْ إِذَا أُذِنَ لَكُمْ أَنْ تَقُومُوا مِنْ مَوَاقِعِ الْمَسَاجِدِ وَتَأْكُلُوا مِنْ رِزْقِهِمْ أَنْ يَنْصَرِفُوا عَلَيْكُمْ فَنَقُصَّ مِنْهُم بِآيَاتِنَا كَثِيرًا وَمَا كُنْتُمْ بِمُعْظَمُهُمْ فَاعْلَمُونَ

ذالك ارجو ان يكون عادلا

ان شفق عليه من ذلک طبرستان و الشافعی

شماره تفقیهیه یک ۴۴۲۵۱۳۷

و هو الذي قال في كتابه في بيان ما ينبغي من العلم بالدين والدار الآخرة

[illegible]

بمجت القياس } ١٥ { المحامي

الا ترى ان الاختلاف في الثمن قبل قبض المبيع لا يوجب يمين البائع قياسا لانه هو المدعى و يوجب استحسانا لانه ينكر تسليم المبيع بما ادعاه المشتري ثمنا وهذا كقول تعدي الى الوارثين و الى الاجارة فاما بعد القبض فلم يوجب به يمين البائع الا بالاثار بخلاف القياس عند ابى حنيفة و ابى يوسف فلم يصح تعديته ثم لا استحسان ليس من باب خصوص العطل لان الوصف لم يجعل علته حتى يصح الاستئصال ١٢

الاختلاف في الثمن قبل قبض المبيع لا يوجب يمين البائع قياسا لانه هو المدعى و يوجب استحسانا لانه ينكر تسليم المبيع بما ادعاه المشتري ثمنا وهذا كقول تعدي الى الوارثين و الى الاجارة فاما بعد القبض فلم يوجب به يمين البائع الا بالاثار بخلاف القياس عند ابى حنيفة و ابى يوسف فلم يصح تعديته ثم لا استحسان ليس من باب خصوص العطل لان الوصف لم يجعل علته حتى يصح الاستئصال ١٢

الاختلاف في الثمن قبل قبض المبيع لا يوجب يمين البائع قياسا لانه هو المدعى و يوجب استحسانا لانه ينكر تسليم المبيع بما ادعاه المشتري ثمنا وهذا كقول تعدي الى الوارثين و الى الاجارة فاما بعد القبض فلم يوجب به يمين البائع الا بالاثار بخلاف القياس عند ابى حنيفة و ابى يوسف فلم يصح تعديته ثم لا استحسان ليس من باب خصوص العطل لان الوصف لم يجعل علته حتى يصح الاستئصال ١٢

الاختصاص ليس من باب خصوص العطل

الاختصاص ليس من باب خصوص العطل

الاختصاص ليس من باب خصوص العطل

الاختصاص ليس من باب خصوص العطل

[illegible][illegible][illegible][illegible]

بحث القياس

ای القیاس

فيما لانس فيه ١٢

1

يتعلق

والمناجاة ١٢

—

ای السعیل باله
سکله

فَبِالنَّجْمِ الْمُنِيرِ ۝

الحکم و ہدایہ

1

—

مجلس

32

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والله اعلم

| | |
|--|--|
| | |
|--|--|

م عصبته
 حتى فكل من
 اضحان فكل من
 استحبال بالانجم
 لا جبارا ولا جبارا
 مست في عصبته
 انقلب كذا اذا
 اتفقت فكل من
 لا تخفى الا ان
 تميل كذا في اعتبار
 المعنى كذا في اعتبار
 استحبال بالانجم
 لا جبارا ولا جبارا
 حكمه من سلطان
 اعصته انفسا و
 انما بطلت باعتبار
 دفع
 الايراد الواقع
 على العلال الموقرة بالمعنى
 الثابت بالوصف
 دلالة

م عصبته
 حتى فكل من
 اضحان فكل من
 استحبال بالانجم
 لا جبارا ولا جبارا
 مست في عصبته
 انقلب كذا اذا
 اتفقت فكل من
 لا تخفى الا ان
 تميل كذا في اعتبار
 المعنى كذا في اعتبار
 استحبال بالانجم
 لا جبارا ولا جبارا
 حكمه من سلطان
 اعصته انفسا و
 انما بطلت باعتبار
 دفع
 الايراد الواقع
 على العلال الموقرة بالمعنى
 الثابت بالوصف
 دلالة

الحساحي

بحث القياس

لان تحت كل جلدية رطوبة وفي كل عرق دم فاذا
 زال الجلد كان ظاهرا لا خارجا ثوب المعنى
 الثابت بالوصف دلالة وهو وجوب غسل
 ذلك الموضع للتطهير فيه صادرا ووصف حجة
 من حيث ان وجوب التطهير في البدن باعتبار ما
 يكون منه لا يحتمل الوصف بالتجزي وهناك لو يجب
 غسل ذلك الموضع فانعدم الحكم لا نعدم
 العلة وتورد عليه صاحب الجرح
 السائل فنذ فعه بالحكم بيان انه حدث
 موجب للظاهرة بعد خروج الوقت

والله اعلم
 بالحق
 والوصف
 بالانجم
 لا جبارا ولا جبارا
 مست في عصبته
 انقلب كذا اذا
 اتفقت فكل من
 لا تخفى الا ان
 تميل كذا في اعتبار
 المعنى كذا في اعتبار
 استحبال بالانجم
 لا جبارا ولا جبارا
 حكمه من سلطان
 اعصته انفسا و
 انما بطلت باعتبار
 دفع
 الايراد الواقع
 على العلال الموقرة بالمعنى
 الثابت بالوصف
 دلالة

م عصبته
 حتى فكل من
 اضحان فكل من
 استحبال بالانجم
 لا جبارا ولا جبارا
 مست في عصبته
 انقلب كذا اذا
 اتفقت فكل من
 لا تخفى الا ان
 تميل كذا في اعتبار
 المعنى كذا في اعتبار
 استحبال بالانجم
 لا جبارا ولا جبارا
 حكمه من سلطان
 اعصته انفسا و
 انما بطلت باعتبار
 دفع
 الايراد الواقع
 على العلال الموقرة بالمعنى
 الثابت بالوصف
 دلالة

وَالْغَرَضُ أَنْ غَرَضَنَا التَّسْوِيَةَ بَيْنَ الدِّمِّ وَالْبَوْلِ وَ
 ذَلِكَ حَدَثٌ فَأَذْهَبَ صَارَ عَفْوُ الْقِيَامِ الْوَقْتُ فَكَذَلِكَ
 هَهُنَا أَمَّا الْمَعَارِضَةُ فَهِيَ نَوْعَانِ مُعَارِضَةٌ فِيهِمَا مَنَاقِضَةٌ
 وَمُعَارِضَةٌ خَالِصَةٌ أَمَّا الْمَعَارِضَةُ الَّتِي فِيهَا
 مَنَاقِضَةٌ فَالْقَلْبُ وَهُوَ نَوْعَانِ أَحَدُهُمَا قَلْبُ الْعِلَّةِ
 حَكْمًا وَالْحُكْمُ عِلَّةٌ وَهُوَ مَا خُذَ مِنْ قَلْبِ الْإِنَاءِ وَ
 التَّيَاصُحُ هَذَا أَيْمًا يَكُونُ التَّغْيِيلُ فِيهِ بِالْحُكْمِ مِثْلَ قَوْلِهِمْ
 الْكَفَّارُ جَنْسٌ يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً فَيُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُ قَوْلِهِمْ
 كَالْمُسْلِمِينَ قُلْنَا الْمُسْلِمُونَ أَيْمًا يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً لِأَنَّهُ
 يُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُهُمْ فَلَمَّا احْتَمَلَ الْإِنْقِلَابَ فَسَدَ الْأَصْلُ

وَالْمَعَارِضَةُ الَّتِي فِيهَا مَنَاقِضَةٌ
 وَهِيَ نَوْعَانِ أَحَدُهُمَا قَلْبُ الْعِلَّةِ
 حَكْمًا وَالْحُكْمُ عِلَّةٌ وَهُوَ مَا خُذَ مِنْ قَلْبِ الْإِنَاءِ وَ
 التَّيَاصُحُ هَذَا أَيْمًا يَكُونُ التَّغْيِيلُ فِيهِ بِالْحُكْمِ مِثْلَ قَوْلِهِمْ
 الْكَفَّارُ جَنْسٌ يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً فَيُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُ قَوْلِهِمْ
 كَالْمُسْلِمِينَ قُلْنَا الْمُسْلِمُونَ أَيْمًا يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً لِأَنَّهُ
 يُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُهُمْ فَلَمَّا احْتَمَلَ الْإِنْقِلَابَ فَسَدَ الْأَصْلُ

وَالْمَعَارِضَةُ الَّتِي فِيهَا مَنَاقِضَةٌ
 وَهِيَ نَوْعَانِ أَحَدُهُمَا قَلْبُ الْعِلَّةِ
 حَكْمًا وَالْحُكْمُ عِلَّةٌ وَهُوَ مَا خُذَ مِنْ قَلْبِ الْإِنَاءِ وَ
 التَّيَاصُحُ هَذَا أَيْمًا يَكُونُ التَّغْيِيلُ فِيهِ بِالْحُكْمِ مِثْلَ قَوْلِهِمْ
 الْكَفَّارُ جَنْسٌ يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً فَيُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُ قَوْلِهِمْ
 كَالْمُسْلِمِينَ قُلْنَا الْمُسْلِمُونَ أَيْمًا يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً لِأَنَّهُ
 يُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُهُمْ فَلَمَّا احْتَمَلَ الْإِنْقِلَابَ فَسَدَ الْأَصْلُ

وَالْمَعَارِضَةُ الَّتِي فِيهَا مَنَاقِضَةٌ
 وَهِيَ نَوْعَانِ أَحَدُهُمَا قَلْبُ الْعِلَّةِ
 حَكْمًا وَالْحُكْمُ عِلَّةٌ وَهُوَ مَا خُذَ مِنْ قَلْبِ الْإِنَاءِ وَ
 التَّيَاصُحُ هَذَا أَيْمًا يَكُونُ التَّغْيِيلُ فِيهِ بِالْحُكْمِ مِثْلَ قَوْلِهِمْ
 الْكَفَّارُ جَنْسٌ يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً فَيُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُ قَوْلِهِمْ
 كَالْمُسْلِمِينَ قُلْنَا الْمُسْلِمُونَ أَيْمًا يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً لِأَنَّهُ
 يُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُهُمْ فَلَمَّا احْتَمَلَ الْإِنْقِلَابَ فَسَدَ الْأَصْلُ

وَالْمَعَارِضَةُ الَّتِي فِيهَا مَنَاقِضَةٌ
 وَهِيَ نَوْعَانِ أَحَدُهُمَا قَلْبُ الْعِلَّةِ
 حَكْمًا وَالْحُكْمُ عِلَّةٌ وَهُوَ مَا خُذَ مِنْ قَلْبِ الْإِنَاءِ وَ
 التَّيَاصُحُ هَذَا أَيْمًا يَكُونُ التَّغْيِيلُ فِيهِ بِالْحُكْمِ مِثْلَ قَوْلِهِمْ
 الْكَفَّارُ جَنْسٌ يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً فَيُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُ قَوْلِهِمْ
 كَالْمُسْلِمِينَ قُلْنَا الْمُسْلِمُونَ أَيْمًا يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً لِأَنَّهُ
 يُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُهُمْ فَلَمَّا احْتَمَلَ الْإِنْقِلَابَ فَسَدَ الْأَصْلُ

وَالْمَعَارِضَةُ الَّتِي فِيهَا مَنَاقِضَةٌ
 وَهِيَ نَوْعَانِ أَحَدُهُمَا قَلْبُ الْعِلَّةِ
 حَكْمًا وَالْحُكْمُ عِلَّةٌ وَهُوَ مَا خُذَ مِنْ قَلْبِ الْإِنَاءِ وَ
 التَّيَاصُحُ هَذَا أَيْمًا يَكُونُ التَّغْيِيلُ فِيهِ بِالْحُكْمِ مِثْلَ قَوْلِهِمْ
 الْكَفَّارُ جَنْسٌ يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً فَيُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُ قَوْلِهِمْ
 كَالْمُسْلِمِينَ قُلْنَا الْمُسْلِمُونَ أَيْمًا يَجْلُدُ بِكَرْهُهِ مِائَةً لِأَنَّهُ
 يُرْجَعُ ثَبَرٌ مِثْلُهُمْ فَلَمَّا احْتَمَلَ الْإِنْقِلَابَ فَسَدَ الْأَصْلُ

المعارضة
 التي فيها مناقضة
 نوعان

[illegible]

[illegible]

اسرار و اسرار

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

الحسابي ١١٨ بحث القياس

حتى قالوا ان القياس لا يترجم بقياس آخر وكذلك
الكتاب والسنة وإنما يترجم البعض على البعض
بقوة فيه وكذلك صاحب الجراحات لا يترجم
على صاحب جراحة واحدة والذي يقع به الترجيح
اربعة الترجيح بقوة الاثر لان الاثر معني في الحجة فمما قوى
كان اولى بفضل في وصف الحجة على مثالي الاستحسان

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

في معارضة القياس والترجيح بقوة ثباته على الحكم
 المشهود به كقولنا في مسح الراس انه مسح لانه
 اثبت في دلالة التحفيف من قولهم انه ركنه
 اے لزيادة اثبات ١٢

بكونه ركنه في قولنا في مسح الراس انه مسح لانه
 اثبت في دلالة التحفيف من قولهم انه ركنه
 اے لزيادة اثبات ١٢

على تكاثر ما وجد من
 وجوه القياس في
 القياسات المتعددة
 المتعددة في القياسات
 المتعددة في القياسات
 المتعددة في القياسات

بكونه ركنه في قولنا في مسح الراس انه مسح لانه
 اثبت في دلالة التحفيف من قولهم انه ركنه
 اے لزيادة اثبات ١٢

الترجيح يقع
 بقوة ثباته في الحكم
 المشهود به

في معارضة القياس والترجيح بقوة ثباته على الحكم
 المشهود به كقولنا في مسح الراس انه مسح لانه
 اثبت في دلالة التحفيف من قولهم انه ركنه
 اے لزيادة اثبات ١٢

الحاكم في حق التتبع
في كل ما يتعلق
بالأمن والعدل
والسلامة العامة

الحساعي

حَاصِلُهُ وَمَا جَمَعَ فِيهِ حَقَّانٌ وَسُيِّئٌ أَلْفَاظِي

فیه او جوہر الغنیۃ
تقاضی جوہر الغنیۃ
وعدہ جوہر الغنیۃ
وعدہ جوہر الغنیۃ

والله اعلم بالصواب

لان نبوة ابن الانسان اصل الصلوة التي هي باادوس
 عند الوصال لان خاف الله واداس في الخط
 من الخطا فغضب عليه جهنم الذي يصلح ان يكون
 الذي يفتنهم في جهنم والى الان في الخطا
 الرب يفتنهم في جهنم والى الان في الخطا
 الحقيقة التي قال بعض العلماء ان الرب
 جهنم والى الان في الخطا والى الان في الخطا
 اولى كان في جهنم والى الان في الخطا
 بقصص الاطفاص من جهنم والى الان في الخطا
 يتبين غيرة الجبن وهو في

فيه غالب كحَدِّ الْقَدْفِ وَ
 الْعَبْدِ فِيهِ غَالِبٌ كَالْقَصَصِ
 ثَمَانِيَةُ أَنْوَاعٍ عِبَادَاتُ خَا
 وَالزَّكَاةُ وَنَحْوُهَا ^{بِالْإِسْقَاطِ ١٢} وَعُقُوبَاتُ
 الَّتِي تَخْلُقُ نَبْرَةَ الْمَالِ الَّتِي هُوَ دُونَ أَنْفُسِهِ
 عُقُوبَاتٌ قَاصِرَةٌ وَنَسَبُ ^٢ فِي الرَّجْسِ ١٢

[illegible]

وَمَا اجْتَمَعَا فِيهِ وَحَقُّ
لِصِّصَةِ كَالْاِيْمَانِ وَالصِّلَةِ
كَامِلَةً كَالْحُدُودِ
مَقِيْمًا اُخْرِيَةً وَذَلِكَ

[illegible]

عقوبات قاصرة ونسبتها أجزية وذلك

منهني ان
يكون حكم الله
تعالى
لله تعالى
اصل الجواز
لما لا يكون
اربعه
منه فضلا
لله تعالى
لله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

قال عليه السلام انما هو من الله تعالى
فكان الصواب ان يكون من الله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

منهني ان
يكون حكم الله
تعالى
لله تعالى
اصل الجواز
لما لا يكون
اربعه
منه فضلا
لله تعالى
لله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

{ المحاسن } ١٢٢ { بحث القياس }

وجاز البقاء عليه عند محمد ومؤنة فيها معنى العقوبة
وهو الخراج ولذلك لا يتبدى على المسلم وجاز
البقاء عليه وحق قائم بنفسه وهو خمس الغنائم
والمعادن فانه حق وجب لله تعالى ثابتا
بنفسه بناء على ان الجهاد حقه فصار المصايب به
له كله لكنه اوجب اربعة اخماسه للغنائم منه
منه فلم يكن حقا لنا اداؤه طاعة له بل هو حق متبع
لنفسه فقولنا سلطان اخذ وقسمته ولهذا جازنا صرفه الى من
الذي هو انفسه

منهني ان
يكون حكم الله
تعالى
لله تعالى
اصل الجواز
لما لا يكون
اربعه
منه فضلا
لله تعالى
لله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

منهني ان
يكون حكم الله
تعالى
لله تعالى
اصل الجواز
لما لا يكون
اربعه
منه فضلا
لله تعالى
لله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

منهني ان
يكون حكم الله
تعالى
لله تعالى
اصل الجواز
لما لا يكون
اربعه
منه فضلا
لله تعالى
لله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

منهني ان
يكون حكم الله
تعالى
لله تعالى
اصل الجواز
لما لا يكون
اربعه
منه فضلا
لله تعالى
لله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

منهني ان
يكون حكم الله
تعالى
لله تعالى
اصل الجواز
لما لا يكون
اربعه
منه فضلا
لله تعالى
لله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

منهني ان
يكون حكم الله
تعالى
لله تعالى
اصل الجواز
لما لا يكون
اربعه
منه فضلا
لله تعالى
لله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

منهني ان
يكون حكم الله
تعالى
لله تعالى
اصل الجواز
لما لا يكون
اربعه
منه فضلا
لله تعالى
لله تعالى
الصلوات
بغيره
لان

[illegible]

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲

الحقيقية
مع
قوله جب الخ من
الاصل اي ثبت الحكم
للشخص بالذي حكم
عليه اذ هو احد من
اليقين من اول
الامر لا بالرفع
اكتفى به ١٢
الذكور هو المصلحة
او بالاضاف اليه
١٢
حق الحاكم وهو
الخيار او
باجازة الحاكم او
استغناء الحاكم
او ضمن المدة ١٢

على الله
 أفقران الحكم
 لعله
 استكمال نداء الاوصاف
 عديمي ان يكون الاقسام ستة بنده
 الوتر الاول ما يكون
 وهو ما بين الاوصاف والثاني ما يكون
 اسما للمنى والاربع ما يكون فيها
 من الاسماء والاربع ما يكون فيها
 الاسماء والاربع ما يكون فيها
 وصف وعديمي ما يكون
 يكون اسما للمنى والاربع ما يكون
 يكون اسما للمنى والاربع ما يكون
 معنى وعديمي وصف
 فيها وصفان وعديمي
 ستة قول العلة تحقيق
 اثبت فيها الامور المذكورة قبل
 اثبت العلة العفلة مع انما
 لان انما قاطعة الواضح مع انما
 زان انما قاطعة الواضح مع انما
 المحققين في الواجب ان بعض
 المحققين في الواجب ان بعض
 بانها واما
 بالعدول

[illegible]

يُضَافُ إِلَيْهِ وَجُوبُ الْحُكْمِ ابْتِدَاءً وَذَلِكَ مِثْلُ

وليس من صفة العلة الحقيقية تقدمها على الحكم

مع الفعل عندنا فاذا اترأخي الحكولهما نفع كما في

ومعنى الحكما ودلائل الله كونه علة لاسباب الالهة اذا

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابن اول الامر ۱۲ ای الهی ۱۲

[illegible]

عناستهم على انفسهم
من قتلنا بيمسهم على انفسهم
من قتلنا بيمسهم على انفسهم

[illegible]

فأمره بالرجوع إلى داره

تاریخ پیدائش: ۱۹۴۷ء

بزوائده وكذلك عقد الاجارة علة اسماء ومعنى
 حكما ولم يزد اسم تعجل الاجرة لكنه يشبه الاسباب
 لها فيه من معنى الاضافة حتى لا يستند حكمه وكذا للزكاة
 كل ايجاب مضاي الى وقت علة اسماء ومعنى لاحكاما
 لكنه يشبه الاسباب وكذلك نصاب الزكاة
 في اول المحول علة اسماء لان وضع له ومعنى لكونه
 موثرا في حكمه لان الغناء يوجب المواساة لكنه
 يجعل علة بصفة النماء فلما تراخي حكمه اشبه الاسباب
 الا ترى انه انما تراخي الى ما ليس بمحدث به والى
 ما هو شبيه بالعلل ولما كان ملاخيا الى وصف
 لا يستقل بنفسه اشبه العلة وكان هذه الشبهة
 انما تراخي الحكم الى ما ليس بمحدث به والى ما هو شبيه بالعلل

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

والله اعلم بالصواب
 والاشبه بالاسباب
 والاشبه بالعلل
 والاشبه بالاعمال
 والاشبه بالانواع
 والاشبه بالاشياء
 والاشبه بالانسان
 والاشبه بالحيوان
 والاشبه بالنبات
 والاشبه بالارض
 والاشبه بالسماوات
 والاشبه بالزمان
 والاشبه بالمكان

الا لان تنهل
 الامم والايام
 فاذ افاضل
 فاجابه
 الابان يصي
 باستماله
 قوله اصاب
 اى
 صارت فاصاب
 شيئا
 صحت الرضخه
 لان حكم
 انهم لم يجر
 انقطع
 باختيار
 انشأت
 من اهل
 الان يكون
 طبعي
 غير الذي
 اغت فيه
 فاشيكون
 صلاته
 اساق
 واسطر
 بقوله
 مبستر
 فبستر
 عازا
 اصابت
 في
 الشوق

[illegible][illegible][illegible]

قول الله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 اخرجوا من الديار
 والبلاد التي كنتم
 فيها من قبل فاعلموا
 ان الله يفتيكم في
 الدين ما يحسن لوجه
 الدين ويثبت في
 الدين ما كان من قبل
 فاعلموا ان الله
 يفتيكم في الدين ما
 يحسن لوجه الدين
 ويثبت في الدين ما
 كان من قبل فاعلموا
 ان الله يفتيكم في
 الدين ما يحسن لوجه
 الدين ويثبت في
 الدين ما كان من قبل

[illegible][illegible][illegible]

الآن المرسل صاحب سبب في الأصل وهذا
صاحب شرط جعل مسبباً قال ابو حنيفة واو يوسف
رحمهما الله ففتح باب فقص فطار الطرثارة ^{أي في معنى فتح الباب}
يضمن لأن هذا شرط جرى مجرى السبب لما قلنا و ^{أي في معنى فتح الباب}
قد اعترض عليه فعل المختار فبقي الاول مسبباً ^{أي في معنى فتح الباب}
محضاً فلم يجعل التلف مضافاً اليه بخلاف السقوط ^{أي في معنى فتح الباب}
في البيرلانه لا اختيار له في السقوط حتى لو اسقط نفسه ^{أي في معنى فتح الباب}
هدر دمه وأما العلامة فما يعرف الوجود من غير ^{أي في معنى فتح الباب}
أن يتعلق به وجوب ولا وجود وقد يسمى العلامة ^{أي في معنى فتح الباب}
شرطاً وذلك مثل الاحصان في باب الزنا فانه اذا ^{أي في معنى فتح الباب}
ثبت كان معزفاً لحكم الزنا فأما أن يوجد الزنا بصورة ^{أي في معنى فتح الباب}
ويتوقف انعقاده علة على وجود الاحصان فلا ^{أي في معنى فتح الباب}

لأن المرسل صاحب سبب في الأصل وهذا
صاحب شرط جعل مسبباً قال ابو حنيفة واو يوسف
رحمهما الله ففتح باب فقص فطار الطرثارة
يضمن لأن هذا شرط جرى مجرى السبب لما قلنا و
قد اعترض عليه فعل المختار فبقي الاول مسبباً
محضاً فلم يجعل التلف مضافاً اليه بخلاف السقوط
في البيرلانه لا اختيار له في السقوط حتى لو اسقط نفسه
هدر دمه وأما العلامة فما يعرف الوجود من غير
أن يتعلق به وجوب ولا وجود وقد يسمى العلامة
شرطاً وذلك مثل الاحصان في باب الزنا فانه اذا
ثبت كان معزفاً لحكم الزنا فأما أن يوجد الزنا بصورة
ويتوقف انعقاده علة على وجود الاحصان فلا

مضافاً اليه في معنى فتح الباب
الآن المرسل صاحب سبب في الأصل وهذا
صاحب شرط جعل مسبباً قال ابو حنيفة واو يوسف
رحمهما الله ففتح باب فقص فطار الطرثارة
يضمن لأن هذا شرط جرى مجرى السبب لما قلنا و
قد اعترض عليه فعل المختار فبقي الاول مسبباً
محضاً فلم يجعل التلف مضافاً اليه بخلاف السقوط
في البيرلانه لا اختيار له في السقوط حتى لو اسقط نفسه
هدر دمه وأما العلامة فما يعرف الوجود من غير
أن يتعلق به وجوب ولا وجود وقد يسمى العلامة
شرطاً وذلك مثل الاحصان في باب الزنا فانه اذا
ثبت كان معزفاً لحكم الزنا فأما أن يوجد الزنا بصورة
ويتوقف انعقاده علة على وجود الاحصان فلا

العلامة ما يعرف
الوجود من غير أن يتعلق به
وجوب ولا وجود

العلامة ما يعرف
الوجود من غير أن يتعلق به
وجوب ولا وجود

العلامة ما يعرف
الوجود من غير أن يتعلق به
وجوب ولا وجود

العلامة ما يعرف
الوجود من غير أن يتعلق به
وجوب ولا وجود

وَقَدْ كُنْتُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ مِنْ قَبْلِهِ وَأَنَا أَوْلَى بِهِ مِنْكَ إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ

بحث القياس

۱۳۷

الحسامي

والقول الصحيح في الباب ان العقل معتبر لا ثبات

ای باب عقل ۱۲

الاهلية وهو نور في بدن الادهي يضئ به طريق

ای العقل ۱۲

ای خلیک النور ۱۲

يَتَّبِعُنِي بِهِ مِنْ حَيْثُ يَنْتَهِي إِلَيْهِ دَرَكُ الْحَوَاسِ

ای من فصل ۱۲

اسی ہی ذلک المصل ۱۲

فیبداً المطلوب للقلب فیدرکہ القلب بتاملہ

ای فیکچر ۱۲

ای المطلوب ۱۲

بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى لَا بِإِجَابِهِ وَهُوَ كَالشَّمْسِ فِي الْمَلَكُوتِ

ای معتقل فی الملک اباطن ۱۲ العالم ۱۳

الظاهرة اذا برغت وبدأ اشعاعها وضح الطريق كانت

ملت ۱۳ ای ظہیر ۱۴

11

العين مدركة بشهادتها وما بالعقل كفاية ولهذا قلنا إن

نافیہ ۱۲

الصبي غير مكلف بالايمان حتى اذا عقلت المراهقة

وہی تحت مسلم بن اویں مسلمین و کو تصف الاسلام

عطف علی عقلیت ۱۲:

۱۲۵۱

لَمْ تَجْعَلْ مَرْتَدَّهٗ وَلَوْ تَبَيَّنَ مِنْ زُجُمَاهُمَا وَلَوْ بَلَغَتْ كَذَلِكَ

جواب اذا ۱۲

لَبَّائْتُمْ مِنْ زَوْجَحَاوَكُنَا قَوْلَ فِي الَّذِي لَمْ تَسْلُخُوا الدَّعْوَةَ

أ. ش. أفندي مصطفى

م. ۱۱

ای مثل ماقلنا فی المصی ۱۲ البانی ۱۲

אשר

اسی غیر ممف : مجردا نفس والہ واداعریہ ایماں

[illegible][illegible]

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

لَوْ كُنْتُ مُدْرِكًا لِّلنَّارِ لَكُنْتُ فِيهَا أَوْ لَوْ كُنْتُ مُدْرِكًا لِّلنَّارِ لَكُنْتُ فِيهَا أَوْ لَوْ كُنْتُ مُدْرِكًا لِّلنَّارِ لَكُنْتُ فِيهَا

[illegible][illegible]

[illegible]

| | | |
|---------|-----|-------------|
| الحسابی | ۱۴۰ | مبحث القیاس |
|---------|-----|-------------|

من الثواب
١٢ عطف
عطف بطريق
التفصيل
عطف على
قوله اذا لم
يوجد
١٢

[illegible]

بحث القياس

12

الحسابی

كقبول المهبة والبصْدقة وصَحْمه اداء العبادات

البَدَنِيَّةُ مِنْ غَيْرِ عَهْدَةٍ وَمَلِكٌ بَرَأَى أَوَّلَى مَا يَتَرَدَّدُ

باب النفع والضّرر كالبيع ونحوه وذلك باعتبار

أَنَّ نَقَصَارَ رَأَى أَنَّهُ خَطَرَ رُمَى الْوَلِي فَصَارَ كَالْبَاغِ

فَذَلِكَ فِي قَوْلِ الْإِسْلَامِ حَنِيفَةٌ رَحِمَهُ اللَّهُ الْإِسْلَامُ

۱۷ فی تفرّد ۱۲

بيعته من الرجال بدينه في رواية أحمد

لصاحبه ورده مع اولی بچن فاحش فی رویه
 فان عندتم تاصح باغبین افاحش ۱۲

اعتبار البشيرة النبية في موضع التهمة وعلى هذا

قلنا في المحجور اذا توكل لم تلزمه العهدة وباذن
 النفس ١٢
 في قبل الوكالة ١٢

الوئی تلزمه واما اذا وصی الصبی بشئ من اعمال

الْبَرِّ بَطَلَتْ وَصِيَّتُهُ عِنْدَنَا خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَ

اِنْ كَانَ فِيهِ نَفْعٌ ظَاهِرٌ لَّأَنَّ أَلَا تَشْعُرُ

نَفْعًا لِمُحِبِّهِ إِنَّهُ يَشْرَعُ فِي حَقِّ الصَّبِيِّ وَفِي

الانتقال عنه الى الايصاء تركه الافضل لاحالة

الا انه شمع في حق الباطن كما شمع له

اے الایمہ و سہ
اور البیان
۱۳

[illegible]

ان شاء الله تعالى

عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلُهُ لَمَّا قَالَ لِيَا أَيُّهَا الْمَلَأَةُ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

وَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَقَدْ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا فَفُتِنَّا لَهْوَ الْعَدْنِ فَذُوقْ صَغِيرَ الْعَذَابِ الْعَدْنِ

100

نوعان س
مکتبہ

ابن حنیفہ
و محمد بن
الحسن
من و قور
البنونہ و جوان
الارث ۱۲
لے الا متلا
من الصبی ۱۶
سے الی ما
پیشتر ۱۴

• • •
• • •
• • •
• • •
• • •
• • •
• • •
• • •
• • •
• • •

[illegible][illegible]

[illegible]

عن الصادق عليه السلام قال لا يزال المؤمن يفتقر إلى الله تعالى حتى يموت

وان من احد كلمة

الحسابی

بعض اوقات بعض لوگوں کو ایسا لگتا ہے کہ ان کے دل میں
 اللہ کی طرف سے کوئی نیا کام آ رہا ہے۔ لیکن یہ تو
 صرف ایک عارضی طور پر ہوتا ہے۔ جب تک کہ وہ
 اللہ کی طرف سے کوئی نیا کام نہ لے سکیں، تب تک
 ان کے دل میں کوئی نیا کام نہیں آسکتا۔

[illegible]

منه كان القول
بالفرقة فافهم
بعض الملك اس
بعض الملك اس
فقد وجد شرط العتق
الذي لا يوجب الحكم بالان
ذلك اسه وصار
لا يجمل
العتق
ناق
الملك الذي يقرب على
لثبوت العتق الذي
لا يجزى ١٢ اعله
لعل العتق بالوصف
فانه يتجربا بعد ادا اصله
غيره حتى ١٢
شرح كسبيل
بيان الذي يجب ١٢
من عيب
خلاص ١٢
*

[illegible]

بحث القياس

129

الحسابی

مِثْلُ الذِّمَّةِ وَالْأُولَايَةِ وَالْحُلِّ حَتَّى أَنْ ذَمَّتْهُ ضَعُفَتْ

برحمته فليحمل الدين بنفسها وضمت اليها ماله

الرَّقِيبَةُ وَالْكَسْبُ وَكَذَلِكَ الْحَلْ يُتَنَصَّفُ بِالرَّقِيبِ

حتى انه يترك العبد امرأتين وتطلق الامه ثنتين

وَيُنْصَفُ الْعِدَّةُ وَالْقِسْمُ وَالْحَدُّ وَانْتَقَصَتْ

قيمة نفسه لانه اهل للتصرف في المال استحقاق

الْيَدِ عَلَيْهِ دُونَ مِلْكِهِ فَحَبَّ نَقْصَانُ بَدَلِ دَمِهِ

عن الدية لنقصان في أحد ضربي المالكية كما

تَنْصِفُ الرِّيَّةَ بِالْأَوْثَةِ لَعَدَمِ أَحَدِهِمَا وَهَذَا

عندنا ان الماذون يتصرف لنفسه

[illegible]

انهم في هذه الخطب قبل ان يذنبوا الى ما يذنبون اليه في خطبهم
 انهم في هذه الخطب قبل ان يذنبوا الى ما يذنبون اليه في خطبهم
 انهم في هذه الخطب قبل ان يذنبوا الى ما يذنبون اليه في خطبهم

[illegible][illegible]

جہاز ۱۲۱

عند
الارض
الان
قبل
شكر
الحق
صحت
بصر
افغنى
الظلم
في
والجارت
كود
التفرض
اليه
السفوف
موترا

لا ينافي اهل
والمحب

فارما
عليه
السيد
ويضا
بالنصب
شار
اس
الفرح
المنين
الفرح
لبرصف
تلك
مع
الشكر

[illegible][illegible]

كان العبد
في هذه الحالة
قوله مقصودا
المقصود سلكه
ولمنا
لصاحب
ولطف عليه
ان
يا فخره
خلاف العبادات
لان فعل من عليه
ثم مقصودا
فظهر عليه
ليس له
الحق
بجوار الذرة
ان الحب اذا لم
يرك ملاك
من صورته

[illegible]

الأصله قلنا وقت
 فقلت الصوم من الزمان
 فلا ينبغي الحكم على كل عام
 الشرائع والادام فان وقت
 الصلوة من الزمان فان وقت
 منقطع القضاء وان كان وقت
 الصوم من الزمان فان لا
 اصلا في ان كان لا ينبغي
 لتعوب الا ان كان لا ينبغي
 لتعوب وانما التعاقب لا
 فلا يجب متى ما مضى
 القضاء عقب ما مضى
 في هذا الزمان وهو مستلزم
 لا يخرج في هذا الزمان
 الامام في هذا الزمان
 العشرة

وَأَمَّا الْحَيْضُ وَالنِّفَاسُ فَأَمَّا الْإِيعَادُ مَا نِ أَهْلِيَّةٍ وَتَجَرٍ
مَا لَكِنِ الطَّهَارَةُ عَنْهَا شَرْطُ الْجَوَازِ أَدَاءُ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ
وَقَدْ لَمَّا كَانَتْ فِي ١٣

لتضاعفها فسقط بهما اصل الصلوة ولا يخرج
 ٢
 ١٢

فانه عجز خالص يسقط به ما هو من باب التكليف
كالصوم والصلاة ١٢

انه يبطل عنه الزكوة وسائر وجوه القرب وانما

كان حقا متعلقا بالعين ^{لله} يتبقى ببقائه لان فعله فيه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الحمد لله الذي جعل في كل شيء دليلا على قدرته وقدرته على كل شيء

[illegible]

الحسامی

والقبر ۱۲۱

ای القبر ۱۲

علم ۱۲

كانت تحتل الساحة القديمة

[illegible]

از انرا فاعل من ضم
 با بعد از ان را تانی
 بل باعتبار رفع الکرکن
 فانما لامکان تفعیل
 وحق تفعیل علیہ
 لہما اولان کو فاعل
 وحق تفعیل علیہ
 الانفاق علی نفسہا
 واما باس بدل الرفع
 فاعل من ضم
 العادة الی ان
 الایضہ کو فاعل
 الایضہ کو فاعل
 از قصد تکرار ای
 لاقول ان فاعل
 الایضہ کو فاعل
 الایضہ کو فاعل
 الایضہ کو فاعل

[illegible]

ح الذليل

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

بجث القياس } ١٦٣ { الحسامى

عند أبي حنيفة يجب أن يكون مقدراً بالثلث ولو
 وقت الإجازة ١٢
 أو أضعافاً على البيع بالنقد درهم أو على البيع بمائة
 أو المئتان ١٢
 دينار على أن يكون الثمن الف درهم فالمهزل باطل
 والتسمية صحيحة في ألف فصلين عند أبي حنيفة وهو
 قال صاحباه يصح البيع بالف درهم في الفصل الأول
 ومائة دينار في الفصل الثاني لا مكان العمل بالمواضع
 في الثمن مع المجد في أصل العقد في الفصل الأول
 دون الثاني وإننا نقول بأنهما جذاً في أصل العقد
 الفصل ١٢ من جانب أبي حنيفة ١٢
 والعمل بالمواضع في البذل يجعله شرطاً فاسداً
 في البيع فيفسد البيع فكان العمل بالأصل أولى
 بالعمل بالأوصاف عند تعارض المواضعتين فيهما
 بالمواضع ١٢

[illegible][illegible]

ثلث جد من جد
وهو من جد السكاح والطلاق
واليمين

واليمين

[illegible]

من المصنفين في التاريخ والسير
والأخبار، وهو من مشايخ
العلماء في عصره.

الحسامي } ١٦٢ { بحث القياس

وهذا بخلاف النكاح حيث يجب الاقل بالاجماع
 لان النكاح لا يفسد بالشروط الفاسد فامكن العمل
 بالمواضعتين وتؤذكر في النكاح الدنانير وعرضها
 الدراهم يجب مهر المثل لان النكاح يصح بغير تسمية
 بخلاف البيع ولو هن لا باصل النكاح فالهزل باطل و
 العقد لازم وكذلك الطلاق والعتاق والعفو عن
 القصاص واليمين والنذر لقوله عليه السلام ثلث جدهن
 جد وهن لمن جد النكاح والطلاق واليمين و
 لان الهزل مختار للسبب راض به دون حكمه

[illegible][illegible]

وحكم هذه الاسباب لا يحتمل الرد والتمسح الا ترى انه
لا يحتمل خيار الشرط واما ما يكون المال فيه مقصودا
مثل الخلع والعق على مال والصلح عن دم العمد
فقد ذكر في كتاب الاكراه في الخلع ان الطلاق اقم
والمال لازم وهذا عند ابى يوسف وعمران لان الخلع
لا يحتمل خيار الشرط عندهما سواء هن لابا صله او بقدر
البدل او تجنسه يحجب لمسمى عندهما و صار كالذي لا
يحتمل الفسخ تبعا اما عند ابى حنيفة فان الطلاق
يتوقف على اختيارها بكل حال لانه بمنزلة خيار الشرط
وقد نص عن ابى حنيفة في خيار الشرط من ج نهج
ان الطلاق لا يقع ولا يجب المال الا ان تشاء المرأة
فيقع الطلاق ويجب المال فذلك لك ههنا كك
غير مقدر بالثلث وكذلك هذا في نظا ثرة

والمراد بالمرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق

والمراد بالمرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق

الخلع لا
يحتمل الخيار عندهما
ويجب المسمى

والمراد بالمرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق

والمراد بالمرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق
المرأة التي لا يشاء الطلاق

[illegible]

[illegible]

قال انفسى

الحسامي ١٦٨ بحث القياس

وَأَمَّا الْخَطَاءُ فَهَوْنُوهُ جُعِلَ عَذْرًا صَالِحًا لِسُقُوطِ
فِي الْآيَةِ ضَرْبُ الصَّوَابِ ١٢

حق الله تعالى اذا حصل عن اجتهاد وشبهة في
 اجزاء من حقوق العباد ۱۲

العقوبة حتى قيل ان الخاطي لا يات ثرولا يواخذ بجد

ولا قصاصي لكنه لا ينفق عن ضرب تقصير يصلح

سبباً لجزاء القاص وهو العاقبة وصح طلاقه عندنا و
 اے الخاظمی ۱۲

يجب ان يتعذر بيعه ببيع المهره واما السفر فهو من
اسباب التخفيف به في قصه ذواته الا ان

[illegible][illegible][illegible]

عوامی و محققین کے لئے
 علم و ادب کے فروغ کے لئے
 ہرگز نہیں ہٹتا
 جس کی بنیاد پر
 علم و ادب کے فروغ کے لئے
 ہرگز نہیں ہٹتا

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

والله اعلم بالصواب

الخروج من الدنيا والبقاء في الآخرة
السلامة من النار والنجاة من العذاب
السبب إلى الجنة والنار

وَأَشْرَىٰ إِلَى اللَّهِ الْفَرَسَ الْبَارِزَ فَاتَّخَذَ إِلَهًا بَيْنَ يَدَيْهِ وَاتَّخَذَ لِنَفْسِهِ أَهْلًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَذَرْهُ حَتَّىٰ يُلَاقِيَ يَوْمَ الْوَعْدِ أَهْلَهُ يَوْمَ يُنْفَخُ السَّمَاءُ كِطَافًا مِّنْ سُحُبٍ مَُّوَدَّةٍ فَرَوَوْا عِلْمَ بِهَيْبَتِهِ يَوْمَ الدِّعَاءِ

[illegible]

لا يصلح لا بطل شيء من الاقوال والافعال جملة
الابدليل غير على مثال فعل الطائع وانما يظهر

اكثر الاكراه اذا اكتمل في تبديل النسبة واثرة
اذا قصر في تفويت الرضاء فيفسد بالاكراه ما
يحتمل الفسخ ويتوقف على الرضاء مثل البيعة و

الاجارة ولا يصح الاقارير كلها لان صحتها تعتمد قيله
الخبر به وقد قامت دلالة عدمه واذا اتصل
الاكراه بقول المال في الخلع فان انطلاق يقع
والمال لا يجب لان الاكراه بعد الرضاء
بالسبب والحكم جميعا والمال ينعدم عند
عدم الرضاء فكان المال لم يوجد فوق الطلاق
بغير مال كطلاق الصغيرة على مال بخلاف المفضل
لانه يمنع الرضاء بالحكم دون السبب فكان كشوط
الحجارة على ما مر واذا اتصل الاكراه الكامل

الافعال جملة
الابدليل غير على مثال فعل الطائع وانما يظهر
اكثر الاكراه اذا اكتمل في تبديل النسبة واثرة
اذا قصر في تفويت الرضاء فيفسد بالاكراه ما
يحتمل الفسخ ويتوقف على الرضاء مثل البيعة و

الافعال جملة
الابدليل غير على مثال فعل الطائع وانما يظهر
اكثر الاكراه اذا اكتمل في تبديل النسبة واثرة
اذا قصر في تفويت الرضاء فيفسد بالاكراه ما
يحتمل الفسخ ويتوقف على الرضاء مثل البيعة و

الافعال جملة
الابدليل غير على مثال فعل الطائع وانما يظهر
اكثر الاكراه اذا اكتمل في تبديل النسبة واثرة
اذا قصر في تفويت الرضاء فيفسد بالاكراه ما
يحتمل الفسخ ويتوقف على الرضاء مثل البيعة و

[illegible][illegible]

الحسامي } ١٤٢ { بحث القياس
بما يصلح ان يكون الفاعل فيه الة لغيره مثل اطلاق
النفس والهمال ينسب الفعل الى المكروه ولزمه
حكمه لان الاكراه الكامل يفسد الاختيار والفاسد
في معارضة الصحيح كالعدم فصار المكروه بمنزلة
عديو الاختيار الة للمكروه فيما يحتمل ذلك اما
فيما لا يحتمل فلا يستقيم نسبته الى المكروه فلا يقع
المعارضة في استحقاق الحكم فبقي منسوب الى
الاختيار الفاسد وذلك مثل الاكل والوطي و
الاقوال كلها فانه لا يتصور ان ياكل الانسان
بغير غيره وان يتكلم وكذلك اذا كان نفس
الفعل ممّا يتصور ان يكون الفاعل فيه الة لغيره
الا ان المحل غير الذي يلاقه الاتلاف صورة وكان
ذلك يتبدل بان يجعل الة مثل اكراه
المحرم على قتل الصيد ان ذلك يقتصر على
الفاعل لان المكروه انما حملة على ان يحني
بجسده ^{١٢} ^{١٣}

على احرام نفسه وهو في ذلك لا يصلم الة لغيره

اي المكره بالغ ١٢

ولو جعل الة يصير محل الجناية احراما للمكره و

لمكره بالكره ١٢

فيه خلاف المكره وبطلان الاكراه وعود الامر الى

معي ١٢

المحل الاول ولهذا قلنا ان المكره على القتل ياتم

بالغ ١٢

لا نه من حيث انه يوجب الماثم جناية على دين

اي القتل ١٢

القاتل وهو لا يصلم في ذلك الة لغيره ولو

اي القاتل ١٢

جعل الة لغيره لتبدل محل الجناية وكذا ذلك

الفاعل ١٢

قلنا في المكره على البيع والتسليم ان تسلمه

يقتصر عليه لان التسليم تصرف في بيع نفسه بالتمام

من الباشا ١٢

وهو في ذلك لا يصلم الة لغيره ولو جعل المكره

اي المكره بالغ ١٢

الة لغيره لتبدل المحل وتبدل ذات الفعل لانه

حينئذ يصير عصباً محضاً وقد نسبناه الى

هذا هو مقتضى القياس في كل ما كان له في نفسه ان لا يتغير محل الجناية فيكون المثل للمحل في نفسه

هذا هو مقتضى القياس في كل ما كان له في نفسه ان لا يتغير محل الجناية فيكون المثل للمحل في نفسه

ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية... ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية...

ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية... ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية...

ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية... ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية...

ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية... ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية...

ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية... ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية...

ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية... ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية...

ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية... ان جسد محل الجناية لا يتغير في نفسه بل يتغير في محل الجناية...

۱۱ ای ان الملقى عن
 ۱۲ الأبرار بما فعل
 ۱۳ المذنبون
 ۱۴ المذنبون
 ۱۵ المذنبون
 ۱۶ المذنبون
 ۱۷ المذنبون
 ۱۸ المذنبون
 ۱۹ المذنبون
 ۲۰ المذنبون
 ۲۱ المذنبون
 ۲۲ المذنبون
 ۲۳ المذنبون
 ۲۴ المذنبون
 ۲۵ المذنبون
 ۲۶ المذنبون
 ۲۷ المذنبون
 ۲۸ المذنبون
 ۲۹ المذنبون
 ۳۰ المذنبون

۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴

الحسامي ١٤٢ بحث القياس

المكره من حيث هو غضب واذا ثبت انه امر حكيم
صبرنا اليه استقام ذلك فيما يعقل ولا تجس فقلنا
ان المكره على الاعتناق بما فيه الجاء هو المتكلم ومعنى
الاتلاف منه منقول الى الذي اكرهه لانه
منفصل عنه في الجملة متحمل للنقل باصله و
هذا عندنا وقال الشافعي تصرفات المكره
قولا تكون لغوا اذا كان الاكراه بغير حق لان صحة
القول بالقصد والاختيار ليكون ترجمة عما في
الضمير فيبطل عنده عدمه والاكراه بالحبس
مثل الاكراه بالقتل عنده واذا وقع الاكراه
على الفعل فاذا تم الاكراه بطل حكم الفعل عن لفاعله
وتماه بان يجبل عذرا يبيح له الفعل فان امكن ان
ينسب الى المكره نسب اليه والاقبطل صلاوقد ذكرنا نحن
الاكراه لا يعذر الاختيار لكنه ينفع به الرضاء ويفسد به الاختيار
الى اخر ما قرناه والذي يقع به ختم الكتاب

[illegible]

راو
الجمع
نا

ما قبلہ
آخر
رفع نقض
او عقبتی
فی عقدہ
بضائہ
الحسامی
شرح
انظامی

وَقَدْ كَرِهَ
وَأَمَّا ١٢
إِذَا شَاءَ
الْمُبْتَذَرُ
الْمُشَارِكُ ١٣
لِلْعَلَّةِ
فِيضًا
الَّتِي بِنَفْسِهِ ١٤

[illegible][illegible][illegible]

الحسامي) ١٤٩ (بحث الحروف

وفي قول المولى اعتقت هذه وهذه وقد زوجهما
الفضولى من رجل انما بطل نكاح الثانية لأن
صدرا الكلام لا يتوقف على آخره اذ لو يكن في
آخره ما يعبر اوله وعنى الاولى يبطل محليته
الوقف فبطل الثاني قبل التكلم بعنفها بخلاف ما
اذا زوجه الفضولى اختين في عقدتين فقال
أجزت هذه وهذه حيث بطل جميعا لان صدرا
الكلام وضع لجواز النكاح واذا اتصل به
آخره سلب عنه الجواز فصارا آخر في حق
أوله بمنزلة الشرط والاستثناء وقد
تدخل الواو على جملة ما خبرها فلا تجب
المشاركة في الخبر وذلك مثل قوله هذه
طاق ثلاثا وهذه طاق أن الثانية تطلق
واحدة لان الشركة في الخبر كانت واجبة لافتقار
الكلام الثاني اذا كان ناقصا فاذا كان كاملا
اليها ١٢

[illegible]

لغفائستك
 احسن من كل
 لا يزل في هذا
 لغفائستك هذا
 في غير المصون
 لغفائستك هذا
 لغفائستك هذا

الثانية بعد الاولى من غير تراخ وقد تدخل الفاعل

على العكس إذا كان ذلك مما يدوم في صير

بمعنى التراخي يقال أَبْشَرْتُ فَقَدْ أَتَاكَ الْغَوْثُ

وَلِهَذَا أَقْلَنَّا فِيمَنْ قَالَ لِعَبْدِهِ ادِّالِيَ الْغَافَانَتِ حُرَّانِيَّةَ

لَعْنَةُ الْحَالِ لِأَنَّ الْعَتَمَةَ دَائِمٌ فَاشِسُهُ الْمُرَاحِي وَوَمَا

ثم قال لعطف على يسما، التاخي ثم (ر) عند الجحفة

التأخر على من لا يملكه كعبه عليه السلام

انوارى على وجد العظماء من مسبقك سما نور

بسم الله الرحمن الرحيم وعند صاحبيه التراخي في

الوجود دون التكميل بيانه يمين فال لامراته قبل
 اي الاختلاف ١٢

الدخول بمهانت طاق ثو طاق ثو طاق

ان دخلت الدار قال ابو حنيفة ^{يقع} يقع الاول ^{في الحال} في الحال ^{في الحال} في الحال

يلغوما بعده كانه سكت على الاول

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

بهما فان شئت
 بالشرط ما يليه
 قدوم اربع
 او اثني عشر
 الثاني والثالث
 في محل جوده
 اربعة اجزاء
 لعسكة يميني
 الادل صورة
 تاجب الشرط
 والاشان صورة

ثُمَّ لَعُطْفَ عَلَى
الْأَتَاخِ

سبیل النور
مکتبہ اسلامیہ
لاہور

سورة طه
التي تسمى
بنزلها من
السموات
التي تسمى
بنزلها من
السموات

صورة السجدة
فجعل نفس في السجدة

مَنْ شَاءَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى اللَّهِ فَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ حَقَّ رَجْعٍ

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵

عَلَّمَ الْكَلَامَ الَّذِي رَفَعَهُ
عَلَيْهِمْ كُلَّ

عَلَىٰ أَنْ يَكُونَ
مِنْكُمْ فِي سَبْعِينَ
سَنَةً قَبْلَ أَنْ
يَأْتِيَكُمْ السَّاعَةُ
أُولَٰئِكَ جَزَاءُ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ
رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ
كَانُوا كَافِرِينَ

حيث لا يوجد من
للتأكد من حقيقة التعقيب

فما قلنا ان الله تعالى
لا يهدي القوم
الضالين

منى العظمى هو اول من جبروا

[illegible]

بحث الحروف

149

الحسابی

وقال يتعلقن جملة وينزلن على الترتيب وقد
تستعار ليعنى الواو قال الله تعالى ^{في الواو واللام} تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ^{أي لا تتردد} تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
الَّذِينَ آمَنُوا ^{أي آمنوا} وَأَمَّا بِلِ فموضوع لا ثبات
ما بعده والاعراض عما قبله يقال جاءني
زيد بل عمرو قالوا جميعاً فيمن قال لامرأته
قَبْلَ الدُّخُولِ بها ان دخلت الدار فانت
طابق واحدة لا بل شنتين انه يقع ^{عنه} الثالث اذا
دخلت الدار بخلاف العطف بالواو عندا يجنيغة
لأنه لما كان لا يُطال الاول واقامة الثاني مقامه
كان من قضيته اتصال الثاني بالشروط بلا
واسطة لكن بشرط ابطال الاول وليس في وسعه
ذلك وفي وسعه افراد الثاني بالشروط ليصل به
بغير واسطة فيصير بمنزلة الحلف بميمين فيثبت
ما في وسعه وما لكن فلا سُدَّك ^{أي لا يرد} بَعْدَ النفي
تقول ما جاءني زيد لكن عمر غيرك

[illegible][illegible][illegible]

بالشروط ٢٠٥ لا نزاع في انشاء الاختصاص بتلك الفظ ٢٠٥ اي في تلك الفظ ٢٠٥

صمد المسترشدک بیدالغی ای الان اگرچہ نظم ای شرح حسامی عی ای المطلقات الثالث

البيان للامان
الذي خرج من
الدون وقود
اللان وقود
مرة فارفع الاني
قال انما لمحت
لانه نزل الاني
وهو اشد
عنه
قبل حتى ولدها
صادق ١٢
اي لا يمانه لاصاق
وهو يعنى الصفاق
ولم يقصدا

[illegible][illegible][illegible]

لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من

لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من

لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من

{الحساحي} ١٨٣ {بحث الحروف}

على السواء عند الكوفيين وهو قول ابى حنيفة
 وعند البصريين وهو قولهما هي لوقت و
 يجازى بها من غير سقوط الوقت عنها مثل
 متى فانها للوقت لا يسقط عنها مجال الجارزة
 بهما لازمة في غير موضع الاستفهام وبأذا غير
 لازمة بل هي في حيز الجواز ومن وما وكل و
 كلما تدخل في هذا الباب وفي كل معنى الشوط
 ايضا من حيث ان الاسم الذي يتبعها يوصف
 بفعل لا محالة ليستمر الكلام وهي توجب الاحاطة
 على سبيل الافراد ومعنى الافراد ان يعتبر
 كل مسمى بانفراده كأن ليس معه غيره

ترجمة المصنف

هو محمد بن محمد بن عمر حسام الدين الاخيشكي كان اماما بارعا مات يوم الاثنين في شهر ربيع
 من ذي القعدة سنة اربع واربعمائة وتفق عليه محمد بن عمر النوجا ما ذى ومحمد بن محمد البخاري
 والاخيكي نسبة الى اخيكيث بفتح الالف وسكون الحاء المعجمة وكسر السين المهملة ثم
 التختية ثم الكاف المفتوحة ثم المثناة بلدة من بلاد فرغانة والمنتخب الحساحي نسبة
 الى لقبه حسام الدين كذا ذكره السمعاني

لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من

لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من

لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من
 لا بد من ذلك لئلا يسقط معنى الوقت من
 الاستطراد لان الجارزة لا بد من